

КАНУН ПЕСАХА

День 14-го Нисана

14-е Нисана — день, наполненный важными и разнообразными событиями, день, в который исполняются заповеди Торы, главная задача которых — подготовка к праздничному вечеру. Насыщенность этого дня невероятна, и если бы еврейский народ не видел в исполнении заповедей — в том числе, и заповедей этого дня, — смысл своего существования, их просто невозможно было бы вместить в один короткий день. Только беспредельная любовь Израиля к Всевышнему позволяет ему совершить все необходимое.

Более того — Израилю недостаточно и этого служения, так же как богачу всегда не хватает денег, как сказано в *Когелете*: "Кто любит деньги, тот не насытится деньгами" (*Когелет*, 5,9). В книге *Дварим раба* говорится: "Рабби Ицхак сказал: "Тот, кто предан заповедям, никогда не пресытится ими"". Израиль всегда находит время для того, чтобы исполнить заповедь, трудную или легкую, — поэтому он справляется и с великими делами, назначенными на 14-е Нисана.

С этим днем связаны следующие понятия:

пост первенцев; пост праведников; частичный запрет на совершение работы; уничтожение просроченного *маасера* и исповедь о *маасере* (в стране Израиля); уничтожение *хамеца* и очищение посуды; вопрос о том, что можно и что нельзя есть в различные часы этого дня; чтение Устава пасхального жертвоприношения — в наше время, когда само жертвоприношение не может быть совершено; порядок этого жертвоприношения, которому следовали до разрушения Иерусалимского Храма; другое жертвоприношение 14-го Нисана — *хагига*; изготовление *мацат-мицва* — мацы, предназначенной для исполнения заповеди; *эрув* — соединение дворов и блюд; очищение в *микве*.

Утренняя молитва в канун Песаха

В этот день приступают к утренней молитве раньше, чем обычно, чтобы после ее завершения успеть провести последнюю трапезу, в ходе которой можно есть *хамец*, и которая должна закончиться до конца четвертого солнечного часа.

В ходе этой молитвы не читается *Мизмор летода* — "Благодарственная песнь", поскольку в обычные дни этот фрагмент читается как бы от имени тех, кто должны были бы во времена Храма принести благодарственную жертву и, по существу, вместо нее, — а в канун Песаха эта жертва в Храме не приносилась. Почему? Потому, что в состав этой жертвы входил хлеб, то есть *хамец*, а в канун Песаха жертвы, в состав которых входил *хамец*, не приносились из опасения, что та часть, которая должна быть съедена, не будет съедена до конца в часы, когда это еще разрешено. Однако в некоторых сефардских общинах принято читать *Мизмор летода* и в канун Песаха.

В этот день не читаются и другие части обычной утренней молитвы: *Эль эрех апаим* и *Ламенацеах*, предшествующий фрагменту *Ува ле-Цион*.

Во многих общинах еврейской Диаспоры существовал такой обычай: главы общины и виднейшие евреи города посещали в канун Песаха городскую тюрьму, чтобы убедиться, что там нет заключенных-евреев; если же таковые находились, они прилагали все усилия, чтобы освободить их пусть даже только на дни праздника Песах. Это относилось даже к закоренелым злодеям, совершившим тяжкие преступления, — их тоже старались освободить вместе с другими. Ведь Всевышний освободил нас от египетского рабства и вывел нас из Египта несмотря на то, что мы не были достойны освобождения.

Если же освободить еврейских заключенных не удавалось, главы общины добивались у тюремной администрации разрешения принести им кашерную в Песах еду — чтобы они, не дай Б-г, не нарушили одну из заповедей, связанных с *хамецем*. Величайшие старания прилагались и для того, чтобы снабдить всем необходимым для Песах еврейских солдат, служащих в нееврейских армиях. На эти цели тратились огромные средства.

Рама писал, что мы обязаны надевать в канун Песах праздничную одежду, чистую и выглаженную — так же, как и в субботу.

Пост первенцев

Во всех общинах Израиля с давних времен существует обычай, согласно которому первенцы постятся в канун Песаха — в память о чуде, спасшем их от казни, поразившей всех первенцев Египта. Вообще говоря, этот пост следовало бы устраивать в годовщину чуда, то есть 15-го Нисана — ведь первенцы Египта были поражены в ночь 15-го Нисана. Однако 15-е Нисана — это праздничный день, первый день Песаха, а в праздник посты не устраиваются. Кроме того, следует помнить, что первенцы Израиля в Египте были спасены потому, что они смирились перед Всевышним и признали Его власть на всем миром, в то время, как египтяне до самого конца продолжали утверждать, что мир принадлежит им. Поэтому пост первенцев 14-го Нисана напоминает о том, как первенцы Израиля в Египте склонились в этот день перед Всевышним и признали Его власть — тем более, что всякий, кто изнуряет свою плоть постом, смиряет свое сердце перед Создателем.

В разных общинах с этим постом связаны разные обычаи. Согласно одному мнению, поститься в этот день должны все первенцы — те, кто является первенцем у своего отца, и те, кто является первенцем у матери, —

как мужчины, так и женщины. Более того, если в семье нет ни одного первенца, должен поститься старший в доме, ибо в Египте не было ни одного дома, в котором не нашлось бы умершего, и если в доме не было первенцев, умирал глава семьи. Поэтому не было и еврейского дома, который миновало бы спасительное чудо, которое мы и отмечаем постом. Согласно другому мнению, поститься должны только настоящие первенцы-мужчины. В большинстве общин распространился обычай, в соответствии с которым постятся только первенцы-мужчины, однако первенцем считается любой мужчина, родившимся первым у своей матери, даже если его рождению предшествовал выкидыш.

Принято, что отец (даже если он не является первенцем) постится вместо своего малолетнего сына-первенца.

Отец-первенец, постящийся вместо своего сына-первенца, исполняет обычай за обоих, и его пост засчитывается за два. Однако существует мнение, согласно которому этого мало, и в таком случае должна поститься и мать ребенка.

Если мальчик-первенец родился после полуночи 14-го Нисана, за него в этом году не постятся, так как и в Египте дети египтян, родившиеся после полуночи 14-го Нисана, не умирали. Существует мнение, что поститься следует только за мальчиков-первенцев, которым исполнилось тридцать дней до наступления Песаха, ибо не может пост первенцев, который, в конце концов, всего лишь распространенный обычай, быть более всеобщим, чем заповедь выкупа первенцев, предписанная непосредственно Торой, которая исполняется только после того, как ребенку минет тридцать дней.

Если канун Песаха приходится на субботу, пост первенцев переносится на четверг (но не на пятницу, ибо на этот день вообще не принято переносить посты). Однако если канун Песаха выпадает на пятницу, пост не переносится. Впрочем, существует мнение, что пост первенцев вообще не переносится — то есть если канун Песаха приходится на субботу, он отменяется.

Существуют и другие смягчающие этот пост исключения: так, невзирая на пост, не отменяются праздничные трапезы, предписанные законом (*сеудот-мицва*), сопутствующие церемонии обрезания или завершению изучения Трактата Талмуда (*сеудат-сиюм*). В позднейшие времена во многих общинах распространился обычай устраивать в синагогах сразу после завершения утренней молитвы *сеудат-сиюм*, в которой участвуют все первенцы общины. Тем самым они заканчивают пост и могут есть в течение дня.

Если десять постящихся первенцев молятся вместе, *шаллах цибу*, ведущий молитву, должен вставить отрывок *Анейну* в благословение *Шомеа тфила*, как в дни других общественных постов. Но, по мнению некоторых авторитетов, эту вставку делать не следует, так как не принято устраивать общественные посты в Нисане.

Пост праведников

Среди людей, с особым рвением исполняющих заповеди, многие — даже если они не первенцы — все же постятся в канун Песаха, как рассказывается в Талмуде: "Рав Шешет всегда постился в канун Песах" (*Псахим*, 108а). Почему? Потому что он был очень умерен в еде, и если съедал хоть что-нибудь с утра, то уже до самого вечера не имел аппетита, а заповедь обязывает нас в Пасхальную ночь есть мацу с аппетитом. Из этой истории многие праведные и умеренные в еде люди сделали вывод о том, что следует поститься весь канун Песаха, для того, чтобы вечером исполнить заповедь есть *мацат-мицва* с аппетитом.

Наши мудрецы дают еще одно объяснение этому посту: в канун Песаха Гаман составлял приказы, обязывающие уничтожить всех евреев Персидской державы.

Работа в канун Песаха

Канун Песаха отличается от кануна субботы и кануна всех других праздников тем, что после полудня в этот день запрещается работать. Более того, во многих общинах не принято работать с самого начала дня.

Раши в своем комментарии к Трактату *Псахим* дает следующее объяснение запрету работать в канун Песаха: "Чтобы человек не окунулся в работу и не забыл о том, что обязан уничтожить *хамец*, принести пасхальную жертву и запастись мацой для Седера".

"Во времена Иерусалимского Храма всякий день, когда человек приносил жертву, становился для него праздничным — ведь жертвоприношение искупало его грехи. Ему было запрещено работать в этот день — так же как и в праздничные дни, установленные Торой. В канун Песаха каждый еврей обязан был совершить пасхальное жертвоприношение, поэтому этот день стал праздничным для всего народа. Однако поскольку пасхальная жертва приносилась только во второй половине солнечного дня, после полудня, запрещение работать относится только ко второй половине дня" (*Левуш*).

Тосафот добавляют, что, согласно мнению Иерусалимского Талмуда, запрещение работать в канун Песаха после полудня во времена Храма было установлено самой Торой. Однако и в наше время, когда Храма нет и жертвоприношения не совершаются, это запрещение сохраняет силу (*Псахим*, 50а).

Запрещение работать в канун Песаха относится не ко всякой работе, а только к той, которая производится за плату и доводится до конца. Так, запрещено шить новую одежду, однако можно чинить старую.

В канун Песаха после полудня запрещено усаживать наседку на яйца. В общинах, где принято запрещать работать 14-го Нисана с самого утра, не сажают наседок на яйца в течение всего дня. Однако если наседка высиживала яйца в течение трех дней или более того, разрешается посадить на ее место другую курицу,

поскольку иначе яйца могут испортиться. Вообще, в канун Песаха разрешается совершать работу, необходимую для того, чтобы предотвратить материальный ущерб.

В канун Песаха можно производить все виды работ, которые разрешаются в *хол гамозд*.

В этот день принято стричь ногти и волосы лишь до полудня. Однако, если этот срок прошел, разрешается стричь ногти и во второй половине дня; стричь волосы после полудня можно только у нееврейского парикмахера — но уже не у парикмахера-еврея, даже если он согласится выполнить эту работу совершенно бесплатно.

Наши мудрецы заключают: от работы, совершаемой в канун Песаха, не будет толка ни в настоящем, ни в будущем.

Уничтожение и аннулирование хамеца

Как уже было сказано выше, последний срок, когда еще можно есть *хамец* в канун Песаха — это конец четвертого солнечного часа. Весь *хамец*, остающийся в доме после завершения этой трапезы и не проданный нееврею согласно закону, выносится из дома в течение пятого солнечного часа и сжигается. Затем хозяин произносит формулу аннулирования всего оставшегося в его распоряжении *хамеца* и, что не менее важно, аннулирует его в своем сознании.

Посуду, соприкасавшуюся с *хамецем*, тщательно чистят и — если хотят пользоваться ею в Песах — подвергают *Гаг'але* до начала пятого солнечного часа, то есть пока еще можно пользоваться *хамецем*. Тот, кто хочет произвести *Гаг'алу* позже, когда *хамец* уже запрещен, должен обратиться за советом к знатоку Торы. Дело в том, что законы *Гаг'алы*, производимой после начала пятого часа, отличаются от изложенных нами и относящихся ко времени, когда *хамец* еще можно есть, и гораздо сложнее.

Уничтожение просроченного маасера

Как известно, каждый еврей, собравший урожай со своего поля или сада и внесший его в дом, или же купивший плоды на рынке, отделяет от них *трумот* и *маасерот* — доли урожая, назначение которых установлено Торой. Уже отделенные *трумот* и *маасерот* разрешается держать в доме до тех пор, пока не пройдут три праздника-*регалим*, установленные Торой. Кроме того, Тора установила еще два срока, когда каждый человек должен произвести *биюр*, — "избавиться" от *трумот* и *маасерот*, отделенных от имеющихся у него в доме плодов, — то есть вынести их из дома и передать их по назначению: отдать *трумот* — *когену*, первый *маасер* — *левиту*, *маасер* бедняка — бедняку.

Что касается второго *маасера*, он должен быть съеден в ходе паломничества в Иерусалим, либо продан, но в таком случае выручка должна быть использована на нужды этого паломничества.

Трума или *маасер*, которые не могут быть розданы или использованы указанным образом, должны быть уничтожены: плоды сжигаются, деньги, вырученные за второй *маасер* выбрасываются в море, переплавляются или толкутся в порошок. Разрешается, однако, приобрести на эти деньги какой-либо пищевой продукт, уничтожить его, а деньги сохранить. Фрукты, снятые с дерева на четвертом году его роста, приравниваются в этом отношении к второму *маасеру*.

Эти два срока — канун Песаха в четвертый и седьмой год семилетнего цикла *шмиты*, как сказано в Торе: "К концу трех лет выноси всякую десятину (*маасер*) плодов твоих того года и клади их у ворот своих" (*Дварим*, 14,28). Еврейская традиция, переданная нам нашими мудрецами, утверждает, что эти слова Торы устанавливают два указанных срока раздачи или уничтожения *трумот* и *маасерот*.

В наше время, когда Иерусалимский Храм разрушен и *когены* не могут соблюдать ритуальную чистоту — условие, необходимое для того, чтобы есть *труму*, — когда относительно большей части находящихся в нашем распоряжении плодов нельзя определенно утверждать, что они *тевель*, то есть что от них еще не отделены *трумот* и *маасерот*, выполнение заповеди о *трумот* и *маасерот* — как большинству из нас хорошо известно — сводится к их отделению.

Саму *труму* и *трумат маасер* разрешается есть одним только *когенам* при условии, что они в данный момент ритуально чисты. В наше время у *когенов* нет возможности произвести необходимое очищение, поэтому эти части урожая являются запретными и для них. Для того, чтобы кто-либо по ошибке не употребил их в пищу, нарушив тем самым строжайший запрет Торы, они уничтожаются сразу же после отделения. *Маасерот*, предназначенные для *левитов* и бедняков, разрешается есть и в состоянии ритуальной нечистоты. Поскольку в наше время ни один *левит* не может доказать свое происхождение и обоснованно потребовать передать ему *маасерот*, они обычно съедаются самими хозяевами после отделения. Поэтому у нас очень редко накапливается большое количество *трумот* и *маасерот* — ведь *трума* уничтожается, а *маасерот* съедаются сразу после отделения вместе с плодами, от которых они отделены. Поэтому в наше время *биюр* обычно сводится к уничтожению денег, на которые был выкуплен второй *маасер*.

В первый, второй, четвертый и пятый годы семилетнего цикла *шмиты*, когда отделяется второй *маасер*, сразу после отделения он выкупается определенной монетой. Когда собирается достаточное количество таких монет, они, в соответствии со специальным разрешением, установленным еврейскими мудрецами для нашего времени, когда невозможно есть плоды второго *маасера* в предписанной Торой святости, выкупаются при помощи новой монеты и возвращаются к владельцу. Таким образом, в нашем владении все

время находятся деньги, на которые был выкуплен этот *маасер*. Когда подходит время *биюра*, у нас нет другого выбора, кроме как физически уничтожить эти деньги.

Что же мы делаем в канун Песаха четвертого и седьмого года *шмиты*, когда приходит время *биюра*? Отделяем *трумот* и *маасерот*, если у нас есть плоды, от которых они еще не отделены. *Трума* и *трумат маасер* сжигаются или зарываются в землю; первый *маасер* и *маасер* бедняка передаются *левиту* или бедняку или съедаются хозяином не позднее кануна последнего праздничного дня Песаха; второй *маасер* выкупается специальной монетой, а затем все скопившиеся "выкупные" монеты выкупаются и освобождаются при помощи новой мелкой монеты достоинством в *пруту*, эта монета уничтожается.

Биюр необходимо завершить до начала последнего, седьмого дня Песаха (в четвертый и седьмой годы *шмиты*).

Тот, кто не завершил *биюр* к этому дню, нарушил заповедь Торы и продолжает нарушать ее, пока не завершит его.

Исповедь (видуй) о маасере

Особая заповедь Торы — исповедываться перед Всевышним перед *биюром*, когда мы выносим из дома все отделенные нами и предназначенные в дар доли урожая. В Торе сказано: "Когда окончишь отделение всех десятин (*маасеров*) от плодов твоих в третий год, год десятин, и отдашь *левиту*, пришельцу, сироте и вдове, чтобы ели они во вратах твоих и насыщались, тогда скажи перед Г-сподом, Б-гом твоим: "Убрал я священное и уже отдал его *левиту* и пришельцу, сироте и вдове в точности по Твоему повелению, которое Ты заповедал мне; не отступил я от Твоих заповедей и не забыл. Не ел я в скорби своей от него и не убирал его в нечистоте, и не давал из него для мертвеца; я слушал голос Г-спода, Б-га моего, поступил в точности так, как Ты заповедал мне. Воззри же из святого жилища Твоего, с Небес, и благослови народ Твой, Израиль, и землю, которую Ты дал нам, как клялся Ты отцам нашим, землю, текущую молоком и медом" (*Дварим*, 26,12-15). Это и есть *видуй* — исповедь *маасера*.

Эта исповедь произносится только после того, как все виды *трумот* и *маасерот* розданы или уничтожены — ведь в тексте исповеди сказано: "Убрал я священное из дома". Слово "священное" относится к второму *маасеру* и *реваю* — плодам четвертого года, которые Тора называет священными в другом месте. Слова "из дома" указывают на *халу* (часть теста), отделяемую в доме для *когенов*. Слова "отдал *левиту*" относятся к первому *маасеру*, а слово "уже" (отдал *левиту*) указывает, что этому дару предшествуют другие — *трума* и *трумат маасер*. Слова "пришельцу, сироте и вдове" относятся к *маасеру* бедняка, а также к *лекету*, *шикхе* и *пеа* — частям урожая, оставляемым в полях и садах. Однако если судьба *лекета*, *шикхи* и *пеа* еще не определена, исповедь *маасера* все-таки произносится.

Даже если человек располагал одним лишь вторым *маасером* и совершил *биюр* его, он может и должен произнести исповедь, поскольку она относится прежде всего именно к нему. Точно так же, если в его распоряжении были только *бикурим* — первые плоды, приносившиеся в Храм, — после их *биюра* он произносит исповедь, поскольку слова Торы "убрал я священное" относится к *бикурим*. Однако тот, кто располагал только *трумой*, исповедь произносить не должен, поскольку она была включена в приведенный выше список только в дополнение к другим дарам. Тот, кто отделил различные дары в неправильном порядке, например, первый *маасер* после второго, не произносит исповедь, поскольку в ней сказано "в точности так, как Ты заповедал мне", — а нарушение порядка отделения даров есть отклонение от заповеди. Если плоды сгорели или были уничтожены иным образом, прежде чем от них были отделены *трумот* и *маасерот*, исповедь не читается — ведь первый *маасер* не был отделен и передан *левиту*, в то время, как в исповеди сказано: "и уже отдал его". Тот, кто отделил второй *маасер*, находясь в состоянии ритуальной нечистоты, также не произносит исповедь, так как в ней сказано: "и не убирал его в нечистоте". Плоды, от которых преждевременно отделять *маасерот* в день *биюра*, не выносятся из дома и не уничтожаются; их наличие не мешает произносить исповедь. Точно так же нет необходимости уничтожать блюда, изготовленные из второго *маасера* или плодов четвертого года, поскольку изготовление блюда (при помощи варки) приравнивается к *биюру*. Исповедь произносится только в год, следующий за годом, в который отделяется второй *маасер*, то есть за третьим и шестым годами *шмиты*, так как в Торе сказано: "Когда окончишь отделять десятины". Эта исповедь произносится как часть послеполуденной молитвы *Минха* в последний день праздника Песах четвертого и седьмого лет *шмиты*.

В наше время, когда Иерусалимский Храм из-за наших грехов все еще разрушен, исповедь *маасера* произносят далеко не все, поскольку, как мы знаем, она произносится только если отделение *маасерот* производится в состоянии ритуальной чистоты, а ныне это практически невозможно. Кроме того, некоторые полагаются на мнение авторитетов, утверждающих, что произнесение исповеди в принципе связано с существованием Храма: когда Храм существовал, исповедь можно было произносить и вне него, сейчас, когда Храм разрушен, она вообще не произносится.

Рассказы мудрецов об этой исповеди

Исповедь, слова которой Тора вкладывает в уста еврея, выносящего из своего дома накопившиеся там *маасерот*, обязывает его обратиться к Всевышнему со следующими словами: "Не отступил я от Твоих заповедей и не забыл, я слушал голос Г-спода, Б-га моего, поступил в точности так, как Ты заповедал

мне...", — и сказать в заключение: "Воззри же из святого жилища Твоего, с Небес, и благослови народ Твой, Израиль". Почему выбраны именно эти слова?

Наши мудрецы делают из них важный вывод, касающийся значения помощи бедным. Они учат: "Несмотря на то, что Тора запрещает нам испытывать Всевышнего, как сказано: "Не испытывайте Г-спода, Б-га вашего", этот запрет не относится к *маасеру* и благотворительности". В том, что касается *маасерот*, это ясно сказано в книге пророка Малахи, которую мы уже цитировали: "Принесите всю десятину в Дом сокровищ, и будет она пищей в доме Моем, и испытайте Меня этим, сказал Г-сподь Цваот: не открою ли вам окна небесные и не изолью ли на вас благословение сверх меры?" (*Малахи*, 3,10) Всякий раз, когда в Торе употребляется слово "Воззреть", оно связывается с каким-либо бедствием. Так, там сказано: "И воззрел на Сдом и Амору и на всю окрестную землю, и увидел: и вот, поднялся дым с земли, как дым из печи" (*Берешит*, 19,28) — эти слова относятся к гибели этих городов. Другой пример: "И вот, в утреннюю стражу воззрел Г-сподь на стан египетский в столпе огненном и облачном, и привел в замешательство стан египтян" (*Шмот*, 14,24). В результате египетская армия, преследовавшая Израиль, погибла.

Однако слово "Воззри" в исповеди *маасера* связана не с бедствием, а с благословением, как сказано: "Воззри же из святого жилища Твоего, с Небес, и благослови народ Твой, Израиль, и землю, которую Ты дал нам". Почему? Потому, что благотворительность превращает бедствие в благословение.

Слова "Воззри же из святого жилища Твоего, с Небес" означают: мы сделали все, что Ты повелел, теперь Твоя очередь исполнить то, что Ты обещал нам, как сказано: "Если вы будете следовать Моим законам — Я пошлю вам дожди в срок".

Слова "И благослови народ Твой, Израиль" несут благословение, связанное с рождением сыновей и дочерей. Продолжение — "И землю, которую Ты дал нам" — обещает дождь в должный срок и обильный приплод скота.

Слова "И землю, которую Ты дал нам, как клялся Ты отцам нашим, землю, текущую молоком и медом" обещают превосходный вкус растущим в наших садах плодам.

Непосредственно за словами "Текущую молоком и медом" следуют такие слова: "В сей день Г-сподь, Б-г твой, заповедует тебе исполнять эти законы" (*Дварим*, 26,16). Мы учим из этого соседства то, что прямо сказано в Книге Псалмов: "И дал им земли других народов, и труд племен унаследовали они — чтобы соблюдать законы Его" (*Тегиллим*, 105,44). То есть: еврейский народ может счастливо жить в Стране Израила только если он выполняет законы, установленные Всевышним (*Бааль га-Турим*).

Произнесенное в трепете

Естественно спросить, почему наши мудрецы назвали эти мудрые и светлые слова Торы исповедью. Ведь исповедь — это слова покаяния, произносимые от стыда за дурные поступки, знак смирения и искреннего сожаления.

Дело в том, что в сердце того, кто произносит эти слова, радость неизбежно смешивается с печалью. В самом деле, когда еврей предстает перед Создателем, одарившим его Своим благословением, и отделяет от своего урожая священные дары, предназначенные *когенам* и *левитам* — тем, кто был избран для служения Всевышнему, — он не может не вспомнить, что эти дары были изначально предназначены его старшему сыну! Если бы не тяжкий грех, совершенный Израилем после выхода из Египта (создание "золотого тельца"), служение Всевышнему было бы доверено еврейским первенцам, так что в каждом доме был бы свой *коген*. Однако грехи наших отцов привели к тому, что право на это служение было отнято у первенцев. Поэтому и сказано в Торе: "Я убрал священное из дома" (*Сфорно*).

В еврейских книгах приводятся и другие объяснения "исповедальной" природы этих слов.

В самом деле, если бы сама Тора не предписала нам эту формулу, разве отважились бы мы ее произнести? Как может сказать простой смертный: "Не отступил я от Твоих заповедей и не забыл... я слушал голос Г-спода, Б-га моего, поступил в точности так, как Ты заповедал мне. Воззри же из святого жилища Твоего... и благослови... как клялся Ты отцам нашим"? Кто решится сказать это самому Создателю? Ведь каждый из нас столько раз нарушал заповеди Всевышнего, ослушался Его, забыл о каких-то своих обязанностях и не исполнил всего, что должен был исполнить! Кто и при каких обстоятельствах отважится заявить Царю царей, что он — полное совершенство?

Поэтому тот, кто произносит эти слова по повелению Царя, просто не может не очистить перед этим свое сердце, не раскаяться во всех поступках, нарушающих заповеди или даже слегка расходящихся с ними. Только после того, как он очистил свое сердце, он может с полным правом произнести эти громкие слова. Поэтому они неотделимы от раскаяния и являются самой настоящей исповедью.

История о маасере

Рассказывают, что некий человек всегда скрупулезно отделял *трумот* и *маасерот*. У него было поле, приносящее урожай в тысячу мер, и он отделял от этого урожая десятину — *маасер* в сто мер. Это поле много лет кормило его и его семью. Перед смертью он сказал своему сыну: "Сын мой, это поле всегда давало урожай в тысячу мер, от которых я отделял сто мер *маасера*, и оно никогда не оставляло меня голодным". В первый год поле принесло сыну обычные тысячу мер, и он отделил *маасер* в полном объеме — сто мер. Но в последующие годы им овладела скупость, и он начал уменьшать *маасер* всякий раз на десять мер. В ответ поле стало приносить из года в год на сто мер меньше. Каждый год он отделял на десять

мер меньше, чем обязывает закон, а поле приносило на сто мер меньше, так что через девять лет оно принесло всего сто мер — столько, сколько в свое время составлял один *маасер*. Когда родственники хозяина поля узнали об этом, они пришли в нему в дом, надев белые праздничные одежды.

Он спросил: "Неужели вы радуетесь проклятию, наложенному на меня Небесами?"

"Ни в коем случае, — ответили они. — Мы пришли, чтобы порадоваться вместе с тобой! В прошлом ты был обычным землевладельцем, а Всевышний — твоим *когеном*, ибо тебе принадлежали девятьсот мер урожая, а Ему — всего сто. А теперь *когеном* стал ты, а землевладельцем — Всевышний (*Ялмут*).

День, уготованный для благословения

Канун Песаха, день 14-го Нисана, уготован для благословения еще от Сотворения мира. Еще не появился еврейский народ, не было речи о рабстве и освобождении в ночь 15-го Нисана, однако праотцы уже унаследовали традицию, рассказывавшую, что эта ночь — ночь прославления Всевышнего, ночь, когда мир изливается благословением. Более того, тот, кто 14-го Нисана получает благословение от человека, заслужившего право благословлять, удостоивается всех сокровищ, которыми Всевышний в этот день одаривает мир. Так сказано в *Пиркей де-рабби Элиэзер*.

Когда наступил канун Песаха, Ицхак обратился к своему старшему сыну Эсаву с такими словами: "Сын мой, в эту ночь весь мир славит Всевышнего, и в него проливается драгоценная роса. Приготовь мне мою любимую еду, и я, пока у меня еще есть силы, благословлю тебя".

Небеса ответили ему словами Книги Притч: "Не вкушай хлеба недоброго человека и не возжелай яств его" (*Мишлей*, 23,6).

Эсав отправился на охоту и задержался. Тогда Ривка сказала Якову: "Сын мой, в эту ночь открываются сокровищницы Небес, и оттуда проливается драгоценная роса. В эту ночь будут спасены твои потомки, в эту ночь они будут петь хвалу Всевышнему. Приготовь лакомства для твоего отца, и он, покуда еще в силах, благословит тебя".

Яков был знатоком Торы и знал, что почитание отца (и исполнение его приказаний) предшествует почитанию матери. Поэтому он боялся, что его постигнет проклятие отца. Однако мать сказала ему: "Сын мой, благословение достанется тебе и твоим потомкам, а проклятие, если оно будет произнесено, пусть будет моим уделом, как сказано в Торе: "На меня проклятие твое, сын мой" (*Берешит*, 27,13)".

Яков зарезал двух козлят и приготовил лакомства для Ицхака. Для чего понадобились ему двое козлят — разве не было бы достаточно и одного? Один из них стал пасхальной жертвой, а из другого были приготовлены кушанья — ведь в Талмуде сказано: "Не едят пасхальную жертву на голодный желудок".

Войдя к Ицхаку, Яков сказал: "Поднимись, сядь и поешь от дичи моей, чтобы благословила меня душа твоя". Ицхак ответил: "Голос — голос Якова. Я слышал этот голос, когда он принимал на себя бремя заповедей, изучал Тору и возносил молитвы. Этот голос — голос Якова!"

Рабби Йегуда говорил: "Ицхак дал Якову десять благословений, соответствующих десяти предложениям, при помощи которых был сотворен мир. Все эти благословения содержатся в короткой формуле, произнесенной Ицхаком:

"Да даст тебе Б-г

1. от росы небесной
2. и от туков земли,
3. и множество хлеба
4. и вина.
5. Да будут служить тебе народы,
6. и да поклонятся тебе племена;
7. Будешь господином над братьями своими,
8. и да поклонятся тебе сыны матери твоей;
9. проклинающие тебя будут прокляты;
10. благословляющие тебя — благословенны".

Яков ушел от Ицхака украшенный, как жених в день свадьбы. На него пролилась животворная роса, его тело стало сильным и могучим, как сказано в Торе: "И тверд остался лук его, и гибки были мышцы рук его, поддержанные Владыкой Якова, оттого пастырем стал и твердыней Израиля" (*Берешит*, 49,24).

Благословение, а не проклятие

В еврейских книгах рассказывается, что царь Давид не вел войну в канун Песаха. Причина была все та же: этот день от Сотворения мира отведен для благословения. Все существа, сотворенные Всевышним, поют в пасхальную ночь словословия Создателю, поэтому предшествующий этой ночи день не должен быть посвящен убийству и уничтожению. Даже царь Давид, который вел священные войны, одобренные Всевышним, прекращал их в этот день, ибо ни одно существо, сотворенное Всевышним, не имеет права изменять природу Творения и предназначение этого дня. Это право принадлежит одному только Творцу.

Поэтому и сказано в Торе: "Я пройду в эту же ночь по земле египетской и поражу всякого первенца в земле египетской, от человека до скота, и над всеми богами египетскими совершу расправу. Я — Г-сподь" (*Шмот*, 12,12).

"Я пройду в эту же ночь по земле египетской" — "Я, а не ангел служения".

"И поражу всякого первенца в земле египетской" — "Я, а не серафим".

"И над всеми богами египетскими совершу расправу" — "Я, а не посланник".

Никто не имел права вершить расправу, даже самую справедливую, в эту ночь — ни ангел, ни серафим, ни посланник Всевышнего Моше, ни царь Давид, ни одно сотворенное существо. Только сам Всевышний мог изменить природу Творения в пасхальную ночь для того, чтобы спасти Израиль.

Из книги «Сефер Гатодаа», Элиягу Ки-Тов, 1991

НОЧЬ СЕДЕРА

Обычай мудрецов • Время исполнения заповеди • До захода солнца • Вечерняя молитва в синагоге • Ночь, освящающая праздник • Белые одежды, надеваемые к Седеру • Зажигание свечей • Порядок пасхальной ночи • Заповеди пасхальной ночи в наше время • Правила проведения Седера • Краткое изложение Седера • Знаки Седера • Пятнадцать понятий — против пятнадцати ступеней освобождения • Комментарий Альшиха • Кидуш — освящение дня • Смысл заповедей пасхальной ночи • Начинаем с порицания и заканчиваем восхвалением • Как устроена Агада • Интерпретация составных частей Агады • Чтение Агады на других языках

Обычай мудрецов

Во многих еврейских общинах существовал обычай, согласно которому раввины и знатоки Торы возвращались домой в пасхальную ночь позже, чем все остальные, и, соответственно, начинали пасхальный Седер с большим опозданием. Этот обычай объяснялся тем, что в пасхальную ночь всегда возникает множество вопросов, связанных с *кашерностью* тех или иных предметов — ведь запреты, связанные с мацой и *хамецем* — один из самых суровых в Торе. Однако *Галаха* запрещает преподавать Тору или отвечать на *галахические* вопросы тому, кто выпил более, чем *ревиит* (примерно 130 миллилитров) вина или другого алкогольного напитка. Стало быть, этот запрет распространяется даже на того, кто сделал праздничный *Кидуш*. Поэтому раввины и знатоки Торы откладывали возвращение домой и *Кидуш* до того часа, когда большинство членов общины уже приступали к пасхальной трапезе, завершающей Седер. К этому моменту все вопросы, возникавшие у членов общины, уже были заданы, а все проблемы разрешены.

О рабби Шмуэле Саланте, главном раввине Иерусалима, рассказывают, что он создал новый мудрый обычай для того, чтобы в течение всей пасхальной ночи в городе было к кому обратиться с *галахическим* вопросом. Он собирал в своем доме *миньян* из десяти человек, которые очень быстро завершали вечернюю молитву. Затем он немедленно приступал к Седеру и завершал его так быстро, как мог. Сразу после завершения Седера он шел спать и проводил в постели с полчаса. В большинстве еврейских домов еще продолжали читать Пасхальную Агаду, а рабби Салант уже вставал с постели, освеженный сном. Согласно *Галахе*, после этого он уже мог преподавать Тору и отвечать на вопросы. Что же до тех, у кого вопросы возникали раньше, то они обращались с ними к знатокам Торы, которые еще не сделали *Кидуш*.

Однако все остальные — даже те, кто обычно посвящает много времени подготовке к исполнению заповедей — должны в эту ночь спешить домой и немедленно приступить к Седеру. Только так можно исполнить заповеди пасхальной ночи самым полным образом.

Время исполнения заповеди

Несмотря на то, что заповедь обязывает начать Седер как можно раньше для того, чтобы маленькие дети не заснули во время чтения Агады — ведь именно в чтении им Агады и заключается центральная заповедь Седера, — запрещается делать *Кидуш* и, тем более, есть первый *кезайит* мацы до того, как полностью стемнеет. Хотя в субботу и другие праздничные дни разрешается присоединять часть будня к празднику и начинать трапезу еще до захода солнца, в Песах дело обстоит по-другому.

Дело в том, что Тора определила, что мацу, так же как и мясо пасхальной жертвы, можно есть (для исполнения заповеди) только ночью. О пасхальной жертве в Торе говорится: "И будете есть ее мясо в эту ночь", а исполнение заповеди о маце связано с пасхальной жертвой, как сказано: "С мацой и горькими овощами будете есть ее". А поскольку заповедь о маце, предписанная Торой, может быть исполнена только ночью, заповедь, обязывающая выпить четыре бокала вина, введенная еврейскими мудрецами, также может быть исполнена только ночью, — ведь условия, поставленные мудрецами для выполнения заповедей, введенных ими в дополнение к тем или

иным заповедям Торы, всегда совпадают с условиями, поставленными самой Торой. Поэтому и бокал, выпиваемый при *Кидуше* и являющийся одним из этих четырех бокалов, может быть выпит только после наступления ночи, то есть после появления звезд.

До захода солнца

Следующие предметы необходимо подготовить для Седера еще до исхода 14-го Нисана: вино для всех четырех бокалов, мацу, пасхальное блюдо и все то, что должно быть на нем разложено (*зроа*, яйцо, *марор*, *харосет*, *карпас* и *хазерет*), соленую воду, свечи, готовые к зажиганию, бокал для каждого, кто участвует в Седере, включая маленьких детей, и большой бокал для пророка Элиягу.

Вино. Заповедь обязывает нас выпить четыре бокала вина, которое должно быть самым лучшим, которое только можно достать. Однако оно не должно быть настолько крепким, чтобы усыпить пьющего прежде, чем закончится Седер. Следует предпочесть красное вино белому, — если только белое вино не является явно и намного лучшим.

Маца. Необходимо запастись "оберегаемой" мацой самого высокого качества. Те, кто исполняют эту заповедь особенно ревностно, едят в ночь Седера три мацы, испеченные в послеполуденные часы в канун Песаха. Если от этой мацы не была отделена *хала*, необходимо сделать это еще до захода солнца и наступления праздника. Для этого вся маца заворачивается в скатерть и от одной из *мацот* отделяется *хала* сразу за все имеющееся количество мацы — все это при условии, что общее количество мацы, от которой *хала* не была отделена, достаточно велико, чтобы такое отделение было обязательным, или же, если количество мацы недостаточно велико, она была испечена из теста, вес которого был достаточным для этого, то есть оно было замешано на не менее, чем на 1,680 граммах муки. Если ни одно из этих условий не выполняется, отделение *халы* производится без благословения. Следует помнить, что отделение *халы* — женская заповедь, поэтому выполнение ее муж должен предоставить жене. Затем три выбранные мацы помещаются в специальный футляр одна под другой. Разрешается просто завернуть их — одну под другой — в чистую сложенную салфетку.

Блюдо. Оно должно быть достаточно большим, чтобы на нем разместились все шесть установленных законом и обычаем предметов. Эти предметы должны быть размещены в установленном порядке и не прикасаться друг к другу.

Зроа. Берется кусок мяса с костью внутри и жарится на огне еще до захода солнца. Очень важно, чтобы это было сделано до наступления праздника. Дело в том, что в пасхальную ночь запрещено есть жареное мясо, похожее на мясо пасхальной жертвы. Из этого запрета следует другой: в эту праздничную ночь запрещено жарить мясо (которое запрещено есть), если оно с самого начала не предназначено для утренней трапезы.

Этот кусок мяса с костью, *зроа*, размещается в правой части блюда.

Яйцо. Вареное, печеное или печеное уже после варки. Оно размещается в левой части блюда, напротив *зроа*. Оба они — и *зроа*, и яйцо — призваны напоминать о жертвоприношениях: *зроа* — о пасхальной жертве, яйцо — о *Хагиге*. Поскольку эти жертвы были непосредственно связаны с заповедями пасхальной ночи, *зроа* и яйцо размещаются во главе блюда — как мы уже говорили, соответственно, справа и слева.

Марор. В качестве *марора* берутся листья или стебли (но не корни) *хасы* (салат-латук), цикория или иного горького овоща, при употреблении которого в пищу произносится благословение "Сотворивший плоды земли". Существует обычай использовать листья для исполнения заповеди о *мароре*, а стебли — для исполнения заповеди о *корехе* ("бутерброде"). Овощи тщательно проверяются на наличие червей и иных насекомых. Если таковых не обнаружено, овощи тщательно моют и размещают на блюде между яйцом и *зроа*, только чуть ниже последнего, поскольку *марор* сопутствует пасхальной жертве, как сказано: "С мацой и горькими травами будете есть се". Поэтому *марор* размещается чуть ниже *зроа*, напоминающего о пасхальной жертве.

Харосет. Он готовится из протертых яблок (впрочем, некоторые готовят его из протертых фиников) с добавками из толченого миндаля, грецких орехов, корицы и имбиря, смешанных с вином. Внешне он напоминает глину, смешанную с соломой и водой. *Харосет* готовится в канун Песаха, однако тот, кто забыл или не успел приготовить его вовремя, может сделать это и после захода солнца. Принято готовить его густым и вязким и разбавлять вином с тем, чтобы он стал почти жидким уже ночью, перед началом Седера, чтобы в него можно было макать *марор*. Его ставят в правой части блюда, сразу за *зроа*, чуть ниже *марора*. Ведь *харосет* изготавливается для того, чтобы обмакивать в него *марор* — значит, *марор* должен располагаться выше. Отметим, что

харосет — это арамейское слово, обозначающее это кушанье. Еврейская традиция утверждает, что это название содержит важный намек: *харосет* напоминает глину и кирпичи, которые евреи изготавливали во время египетского рабства, и не случайно это слово перекликается с еврейским словом *харсит* — "глина".

Карнас. Это один из овощей с таким названием (в современном значении — сельдерей), картофель, свежая редька или другой съедобный негорький овощ. *Карнас* размещается в левой части блюда, позади яйца и напротив *харосета*. Поскольку *карнас* как бы "обслуживает" *марор*, так же как и *харосет* (об этом мы еще будем говорить), он располагается в одном ряду с *харосетом* — слева от него.

Хазерст. Это листья салата-латука или любого другого овоща, который может быть *марором*, независимо от того, использован ли он в этом качестве за данным столом. *Хазерст* располагается на другом конце блюда — между *харосетом* и *карнасом*, под ними и за *марором*. Все, что может использоваться в качестве *марора*, годится для *хазерета* и наоборот, так что они отличаются только названиями. Дополнительное название для горького овоща — *хазерет* — было введено для того, чтобы отличить *марор*, с которым связана заповедь, от другого горького овоща, введенного в Седер мудрецами в качестве напоминания о чуде (об этом ниже).

Таким образом, шесть предметов, расставляемых на пасхальном блюде, располагаются на нем двумя треугольниками, один над другим. В верхний треугольник входят *зроа*, яйцо и *марор*, в нижний — *харосет*, *карнас* и *хазерет*. Предметы, входящие в верхний треугольник, связаны с выполнением заповедей, предметы, входящие в нижний треугольник, являются вспомогательными и сопровождают их.

Три мацы, завернутые в скатерть или помещенные в футляр, как уже было объяснено, кладутся под блюдо или рядом с ним. Ведь в наше время только с мацей связано действительное исполнение заповеди Торы, в то время, как все предметы, размещенные на блюде, к сожалению, связаны сегодня либо с заповедью, установленной мудрецами (*марор*), либо с воспоминаниями о чуде. Поэтому принято размещать мацу отдельно, а не рядом с предметами, располагаемыми на блюде. Впрочем, существует и другой обычай, в соответствии с которым мацу также располагают на блюде.

Кроме всего этого, заранее готовят сосуды с соленой водой, в которую обмакивают *карнас*, а также крутые яйца — в тех домах, где следуют обычаю есть их в ходе Седера. Если 15-е Нисана выпадает на субботу, а соленая вода не была заготовлена до захода солнца в канун праздника, ее делают относительно слабой, поскольку в субботу запрещается смешивать соль и воду в пропорции два к одному и выше, — поэтому вода должна составлять более трети смеси. Принято споласкивать всю посуду, которую ставят на праздничный стол, еще в канун праздника.

Существует обычай использовать в качестве "приправы" к *карнасу* вместо соленой воды воду, смешанную с лимонным соком. Ее также готовят до начала праздника.

Закончив приготовления к Седеру, мы отправляемся в синагогу, где читаются две молитвы — *Минха* и *Маарив*. Во многих общинах читают *Минху* раньше обычного, поскольку в нее включается дополнение — "Порядок принесения пасхальной жертвы", чтение которого занимает немало времени, а также из опасения, что многочисленные и трудоемкие обязанности, исполняемые в канун Песаха, могут стать причиной того, что молитва не будет прочитана вовремя.

Вечерняя молитва в синагоге

Вечерняя молитва — (*Арвит* или *Маарив*) — в Песах ничем не отличается от вечерней молитвы, читаемой в другие праздники-*регалим*. Все многочисленные заповеди, связанные с этим днем, исполняются дома, за пасхальным столом. В молитве они не отражены. Тем не менее, особенности этого дня накладывают свой отпечаток и на происходящее в синагоге.

Если первый праздничный день праздника Песах выпадает на субботу, из вечерней молитвы исключается фрагмент *Маген авот* ("Защитник отцов"), поскольку он был введен специально для того, чтобы несколько удлинить молитву. Ведь евреи, работающие далеко в поле, иногда опаздывают на молитву, и если она закончится слишком рано, они могут застать синагогу пустой, — а заходить в пустую синагогу считается небезопасным, ибо там можно столкнуться с бесами. Однако в канун Песаха все без исключения приходят в синагогу из дома, поскольку полевые работы в этот день запрещены. Как мы уже писали, в этот день стараются начать Седер как можно раньше, чтобы в нем приняли участие маленькие дети. А поскольку в этот вечер в синагоге читается *Галлель*, молитва все равно оказывается длиннее обычной. Кроме того, пасхальная ночь

— "ночь сбережения", когда Всевышний охраняет нас от всех напастей, в том числе и от бесов. Несмотря на все это, в некоторых общинах не изменяют обычаю и читают фрагмент *Маген авот* и в пасхальный вечер. Другое отличие пасхального вечера в синагоге связано с *Кидушем*. В течение всего года после субботней или праздничной вечерней молитвы в синагоге производится *Кидуш* над бокалом вина. Однако в первый пасхальный вечер (а вне пределов Эрец Исраэль — и во второй вечер) *Кидуш* в синагоге не производится, поскольку выпиваемый во время *Кидуша* бокал вина входит в число четырех бокалов, предписанных заповедью, и он должен быть выпит дома — вместе с остальными. Кроме того, следует иметь в виду, что *Кидуш* в синагоге производится прежде всего ради тех оказавшихся в городе странников, у которых нет пристанища, где они могли бы провести субботнюю трапезу, в то время, как в пасхальную ночь такое пристанище есть у каждого, и никто не проводит ее в синагоге. Другая причина, по которой в субботу и праздники в синагоге производится *Кидуш*, — чтобы все посетители синагоги услышали произносимые при этом благословения, запомнили их и не допускали ошибок, устраивая *Кидуш* дома — также не актуальна в Песах, так как при проведении Седера все без исключения пользуются текстом Пасхальной Агады, содержащей церемонию *Кидуша*.

Но самое большое отличие этого вечера (а вис пределов Израиля — и второго праздничного вечера) от субботних и праздничных вечеров заключается в том, что во время вечерней молитвы в синагоге, в соответствии с обычаем, введенным большинством еврейских общин, читается *Галлель*. Хотя обычно он читается только днем, на пасхальную ночь, которая сама как ясный день, это ограничение не распространяется. Поэтому в этот вечер читается полный *Галлель* и произносятся два благословения — в начале и в конце чтения. Обычай читать *Галлель* в этот вечер упоминается уже в Трактате *Софрим* (гл. 20). *Галлель* читается с огромной радостью и воодушевлением, чтение сопровождается пением и плясками для того, чтобы выполнить слова пророка: "И прославим Его Имя все вместе".

Несмотря на возражения некоторых выдающихся еврейских мудрецов, обычай читать *Галлель* в синагоге в праздничный пасхальный вечер, произнося при этом положенные благословения, был принят большей частью еврейского народа.

Важная тому причина — решение мудрецов распространить благословение на *Галлель*, произносимое в синагоге, на *Галлель*, читаемый во время Седера за праздничным столом. Но почему они решили распространить благословение, произносимое в синагоге, на *Галлель*, читаемый во время Седера? Почему мы не произносим его за праздничным столом? Ведь центральным и обязательным является чтение *Галлеля* в ходе Седера, а не в синагоге! Дело в том, что за праздничным столом *Галлель* читается, как составная часть Агады, и считается частью рассказа об Исходе из Египта. А, как известно, мудрецы не установили особого благословения на этот рассказ.

Естественно спросить, почему они не ввели специальное благословение на чтение Пасхальной Агады точно так же, как на исполнение других заповедей? По мнению некоторых авторитетов, это совершенно правильное решение, — поскольку в пасхальную ночь каждый еврей досыта вкушает свободу и независимость, а вся Агада — одно долгое благословение и изъявление благодарности Всевышнему, пославшему нам это духовное угощение. Таким образом, сама Агада представляет собой благословение, а в тех случаях, когда исполнение заповеди сводится к произнесению благословения, мудрецы не устанавливают отдельное благословение на эту заповедь. Так чтение *Биркат гамазон* ("Благословение после трапезы") является отдельной заповедью Торы — ведь в ней сказано: "Будешь есть, насыщаться — и благословлять". Однако чтение *Биркат гамазон* не предваряется никаким особым благословением — ведь весь этот текст — одно большое благословение, чтение которого не предваряется другим благословением.

Существуют и другие интересные объяснения этого обычая. Согласно одному из них, благословение на чтение *Галлеля* во время Седера не произносится потому, что в качестве его выступает фрагмент *Кидуша*, в котором упоминается Исход из Египта. Согласно другому объяснению, дело в том, что Агада содержит слова: "Тот, кто освободил нас", представляющие собой благословение. Согласно третьему, благословение не произносится потому, что в ходе чтения Агады *Галлель* разбивается на две части — первая читается до начала трапезы, а вторая — уже после ее окончания. К этим объяснениям можно добавить и другие.

Ночь, освящающая праздник

Всевышний хотел порадовать Израиль, вселить в него светлую надежду на все будущие времена и рассказать ему о его грядущем величии. Поэтому Он сказал: "Песнь будет у вас, как ночь

освящения праздника" (*Йешаягу*, 30,29). Это значит, что песня станет тем же, чем является сейчас пасхальная ночь.

Необходимо отметить, что пророк сказал "как ночь", а не "как песнь ночи". Речь идет не только о той ночи, в которую Израиль вышел из Египта, не только о том часе, когда он пересек море и запел песню, — ведь тогда праздник еще не был освящен. Более того, заповеди праздника, данные евреям в Египте, еще не стали их вечным достоянием, — это произошло позже, во время странствования по пустыне. Ночь освящения праздника принадлежит всем поколениям еврейского народа, она сопровождает его из года в год, входит в каждый дом, где евреи рассказывают о чудесах, совершенных Всевышним, прославляют Того, кто вывел их из Египта, — в один и тот же час одной и той же ночи. Все людские сердца возносят хвалу Всевышнему. Его прославляют жители земли и Небес, стены домов и все находящиеся в домах предметы, Небеса и подземное царство, море и его волны, — весь мир наполнен песней в ночь освящения праздника.

Песня этой ночи, которую поет вся Вселенная, не всегда слышна человеческому уху. Случается, что ухо просто не внимает этой песне, случается, что оно слышит ее, но не узнает. Завеса забвения отделяет ее от нас. Земные вожелания сбивают нас с толку. Однако человек, сердце которого чисто и спокойно, слышит и узнает эту песню, рвущуюся из него самого и всего, что его окружает: "*Галлелуя*. Славьте, слуги Г-спода, славьте Имя Г-спода!" В этот час сердце само возглашает: "Да будет благословенно имя Г-спода отныне и вовеки!" Ах, если бы мое сердце всегда воспринимало эту песню, если бы ему не мешали завесы забвения и земные проблемы, если бы я всегда ощущал, что "от восхода солнца до заката его прославлено Имя Г-спода".

Когда, в конце времен, весь мир признает власть Всевышнего и наполнится любовью к Нему, когда весь мир запоем прославляющую Его песню, она ни в чем не превзойдет песню ночи освящения праздника. Только сердца людей будут в те времена обращены к Всевышнему, а уши — раскрыты для звуков песни. В те времена все будет ясно и открыто.

Поэтому каждый из нас должен стремиться очистить свое сердце перед началом святого Седера, который мы намереваемся провести, — чтобы сердце было способно воспринять, а ухо — услышать песню этой ночи, чтобы мы могли радоваться присутствию Всевышнего.

Вот что написано в святой книге *Шело*.

"Вернувшись домой в пасхальный вечер из синагоги, все мы, равно как и наши жены, обязаны чувствовать и вести себя как великие и сильные мира сего. Следует поставить на стол золотую и серебряную посуду, надеть самую дорогую одежду — все, чем одарил нас Всевышний. Все это, — чтобы каждому видны были наши благополучие и радость, вызванные благосклонностью Всевышнего. Святость этой ночи и относящихся к ней законов очень велика, ибо именно в нее Всевышний избрал нас из числа других народов и освятил Своими заповедями. Поэтому мы и все наши домочадцы должны остерегаться в эту ночь любых посторонних разговоров. Мы должны думать только о своей близости к Всевышнему, заниматься исключительно исполнением заповедей, относящихся к этой ночи, и говорить со своими домочадцами только о чудесах, совершенных Всевышним во время нашего Исхода из Египта".

О великом *Магарале* рассказывают, что в его доме постоянно находились оставленные там в качестве залога золотые и серебряные приборы, принадлежащие неевреям. В течение всего года он не пользовался ими, но в пасхальную ночь расставлял на отдельном столе, чтобы Седер выглядел более праздничным. *Магараль* поступал так для того, чтобы сердца присутствующих были открытыми и радостными, ибо священная песня этой ночи входит только в радостное сердце.

Белые одежды, надеваемые к Седеру

Хотя, как уже было сказано, заповедь обязывает нас надевать в пасхальную ночь самые дорогие и роскошные, самые красочные одежды, существует обычай, согласно которому тот, кто возглавляет праздничный стол, надевает простую и гладкую белую одежду.

Некоторые авторитеты объясняют этот обычай тем, что белый цвет — это цвет савана, в который заворачивают мертвых, и, надевая ее в пасхальную ночь, мы тем самым напоминаем о траурных обычаях и избегаем греха излишней гордости. По той же причине мы едим в эту ночь крутые яйца — пищу людей, находящихся в трауре. Эти признаки траура призваны напомнить нам о разрушении Храма, происшедшем 9-го Ава, выпадающем всегда на тот же день недели, что и первый день Песаха.

Однако другие авторитеты отвергают это объяснение. По их мнению, простые белые одежды имеют противоположное значение: они превосходят любые другие красотой, ибо именно их надевал первосвященник в Храме, заходя в Святая святых. Поэтому-то и надевают их в

пасхальную ночь те, кто намереваются проводить Седер, — ведь тем самым они исполняют священную службу, точно так же, как первосвященник в свое время.

Необходимо отметить, что обычаи надевать белые одежды в пасхальную ночь не нашел распространения среди сефардских общин.

Зажигание свечей

Перед *Кидушем* хозяйка дома зажигает свечи и произносит два благословения: на зажигание праздничных свечей и *Шегехеяну*.

Если первый праздничный день Песаха приходится на будничный день недели, свечи зажигаются сразу после молитвы, а благословения произносятся до зажигания свечей. Если этот день выпадает на субботу, свечи зажигаются еще до ее наступления, а благословения произносятся после зажигания свечей. В таком случае в первое благословение вставляется упоминание о субботе, и оно ста носится таким: "Благословен Ты... который повелел зажигать субботние и праздничные свечи". Затем произносится *Шегехеяну*.

Произнося благословение *Шегехеяну* на зажигание праздничных свечей, хозяйка дома должна мысленно распространить его на остальные заповеди, относящиеся к пасхальной ночи. Точно так же, хозяин дома распространяет это благословение на остальные заповеди, произнося его после *Кидуша*.

Порядок пасхальной ночи

Ввиду того, что в пасхальную ночь мы исполняем множество заповедей Торы — как позитивных, так и запрещающих, — а также заповедей, установленных мудрецами, не считая еще более многочисленных дополнительных запретов, постановлений и обычаев, которые мы осуществляем за пасхальным столом, а также потому, что еврейские мудрецы постановили, что не разрешается исполнять несколько заповедей сразу, а, напротив, необходимо исполнять каждую из них в отдельности, каждую в свое время, в указанном месте и в установленном порядке, — ввиду всего этого еще в древние времена еврейские мудрецы установили порядок исполнения заповедей в пасхальную ночь. Этот порядок — Седер — остается постоянным на протяжении всей еврейской истории, и запрещено вносить в него какие-либо изменения.

Хотя наши прегрешения привели к разрушению Иерусалимского Храма, и теперь мы не приносим ни пасхальную жертву, ни *Хагигу* и не можем исполнять заповеди, связанные с этими жертвоприношениями, число заповедей, которые мы исполняем за праздничным столом, все еще велико. К ним добавляются многочисленные постановления мудрецов, установленные специально для нашего времени с тем, чтобы мы не забывали о заповедях, которые исполнялись во времена Храма. Поэтому несмотря на то, что реальное "наполнение" Седера сегодня несколько иное, нежели в древние времена, времена Храма, он и сегодня проводится в порядке, установленном когда-то нашими мудрецами. Это будет продолжаться до тех пор, пока — как мы надеемся, совсем скоро, еще в наши дни — не будет восстановлен Храм, и мы не начнем проводить Седер так же, как в древние времена.

"Поэтому каждый из нас должен с трепетом выполнять все без исключения постановления мудрецов, связанные с проведением Седера и чтением Агады, не относясь легкомысленно ни к одной детали, даже если некоторые из них могут показаться нам малозначительными. Мы должны проявить достаточно мудрости и тщательно выполнять все эти постановления без исключения, поскольку в них нет ни одной маловажной детали" (*Магариль*).

Вот что сказано на эту тему в святой книге *Зогар*:

"Следующая заповедь — рассказ, прославляющий Исход из Египта, — непременно обязывает каждого из нас. Ведь сказано, что каждый, кто рассказывает об Исходе из Египта с радостью и весельем, приглашен праздновать и веселиться в присутствии Всевышнего в будущем мире. А это — величайшая из радостей, которой может удостоиться человек, — ликовать вместе со Всевышним. Он сам радуется, слушая этот рассказ. В этот час Он созывает свою свиту и говорит ей: "Идите и слушайте рассказ, прославляющий Мое величие, который рассказывают Мои сыновья, радующиеся дарованному Мною спасением! И собирается вся свита и отправляется в еврейские дома — слушать радостный рассказ, прославляющий дарованное Всевышним освобождение. Затем эта свита возвращается к Всевышнему и благодарит Его за все эти чудеса и подвиги, прославляет Его, ибо Ему принадлежит святой народ, живущий на земле и радующийся посланному Всевышним освобождению. Таким образом увеличивается мощь Небес и выходит, что Израиль преумножает силу Всевышнего. Так возрастает мощь царя, когда люди прославляют его

подвиги, благодарят его, трепещут перед ним и падают ниц перед его величием. По всем этим причинам необходимо прославлять Всевышнего, рассказывая об Исходе из Египта...

Поэтому каждый из нас должен постоянно рассказывать о величии Всевышнего и прославлять чудеса, постоянно совершаемые Им.

Естественно было бы спросить: "Для чего выдумана эта заповедь — заповедь рассказа об Исходе? Ведь Всевышний знает все, что было, и все, что будет, — для чего же мы рассказываем Ему о том, что Он сделал и что прекрасно Ему известно?"

Несмотря на это, мы должны прославлять чудо и во всех подробностях рассказывать о нем перед лицом Всевышнего, потому что этот рассказ поднимается на Небеса. Услышав его, собирается вся свита Всевышнего. Она благодарит и прославляет Его, и Его величие возрастает и распространяется и вверх, и вниз. Да будет Он благословенен, *Амен, Амен*".

В обычаях и законах, установленных мудрецами в отношении этой ночи, скрыты величайшие, возвышеннейшие тайны мироздания. Даже различия в обычаях, принятых разными общинами, являются священными и необходимо их сохранять. Поэтому каждый из нас должен тщательно соблюдать обычаи своих отцов, даже когда мы не понимаем их скрытого смысла, а только прямой и непосредственный, — ведь мы обязаны подчиняться указаниям мудрецов и поступать так же, как поступали они, руководствоваться теми же устремлениями и придавать своим поступкам тот же смысл. Таким образом, исполняя заповеди, связанные с пасхальной ночью, мы удостоиваемся соприкоснуться с величайшей святостью. Ведь святость, достигаемая посредством духовного очищения и сердечной радости, выше той, которая достигается самым могучим разумом.

Вот почему так умножили мудрецы прославления этой ночи, равно как и прославления Израиля, очищающегося и освящающегося исполнением заповедей за пасхальным столом. Они сказали: "Всевышний покидает свою свиту на Небесах и праведников в раю и отправляется на землю к еврейскому народу, радующемуся заповедям пасхальной ночи и прославляющему Его".

Хотя мы и не посвящены в тайные разделы Торы, Всевышний наградит нас за твердую веру в возвышенный смысл всего, что связано с пасхальным Седером. Точно так же мы будем награждены за то, что усвоили хотя бы непосредственный смысл всех законов и обычаев Седера, все то, что открыто каждому из нас, — ведь изучение всего, что доступно нашему пониманию, является нашей прямой обязанностью.

Обсуждая слово "Седер" — "порядок" — в применении к пасхальной ночи, *Магараль* из Праги писал, что оно призвано напоминать о том, что чудеса, совершенные Всевышним в Египте и прославляемые в эту ночь, являются источником и прообразом всех чудес, совершенных Всевышним во все времена, равно как и тех, которые Он совершит в будущем до самого конца времен, ибо все они совершаются в соответствии с изначальным планом и в установленном порядке. Нет ничего, что не было бы задумано Всевышним с самого начала, равно как нет чуда, которое не было бы совершено в задуманном Всевышним порядке. Это относится и к истории еврейского народа — хотя и в ней нашлось место порабощению и изгнанию.

Мудрецы дали еще одно объяснение слову "Седер" в применении к пасхальной ночи, с которой начинается первый праздничный день Песаха. Этот день устанавливает точку отсчета всем праздничным и иным примечательным дням еврейского года. Более того — дни праздника Лесах связаны с остальными праздничными днями и как бы символизируют их. Об этом мы, если будет па то воля Всевышнего, еще расскажем.

Заповеди пасхальной ночи в наше время

Две важнейших заповеди Торы, относящиеся к пасхальной ночи, исполняются и в наше время. Это заповедь, обязывающая есть мацу, и рассказ об Исходе из Египта — заповедь чтения Агады.

В Торс сказано: "В первый месяц, с четырнадцатого числа месяца, ешьте мацу" (*Шмот*, 12,18) — это указание на заповедь о маце. Там же сказано: "И скажи сыну твоему в этот день так: "Ради этого поступил так со мною Г-сподь при выходе моем из Египта" (*Шмот*, 13,8)" — это указание на заповедь об Агаде. И хотя в Торс подчеркнуто — "В этот день", — наша традиция, передаваемая мудрецами, утверждает, что Агада должна читаться ночью 15-го Нисана, во время Седера, когда на столе перед нами лежит маца (а во времена Храма лежали еще и *марор* и пасхальная жертва). Ведь недаром Тора продолжает: "Ради этого" — "ради того, чтобы выполнялись эти заповеди", то есть непосредственно во время Седера. Рассказывающий об Исходе указывает на них своему сыну и говорит: "Ради этого — ради того, чтобы я исполнял все эти заповеди — и поступил так со мною Г-сподь".

Еврейская традиция утверждает, что заповедь Торы "И скажи сыну твоему" следует понимать расширительно. Тот, чьи дети сидят вместе с ним за праздничным столом, должен рассказать об Исходе из Египта прежде всего им. Однако тот, чьи дети не находятся рядом (или тот, у кого вообще нет детей), должен рассказывать всем присутствующим. Более того, тот, кто проводит Седер в одиночестве, должен рассказывать об Исходе самому себе — так обязывает Тора.

Маца и рассказ об Исходе — что две заповеди Торы, которые мы исполняем и в наше время. Остальные заповеди, предписанные Торой, — пасхальная жертва и сопутствующая ей жертва *Хагига* — в наше время исполнены быть не могут. Заповедь, обязывающая есть *марор* в наше время, установлена не Торой, а еврейскими мудрецами. Как мы уже говорили. Тора обязывает есть *марор* только вместе с пасхальной жертвой.

Мудрецы установили еще одну заповедь, относящуюся только к этой ночи, — заповедь, обязывающую выпить во время Седера четыре бокала вина. Таким образом, в пасхальную ночь мы исполняем четыре особые, специальные заповеди. Две из них установлены Торой (маца и Агада), две — мудрецами (четыре бокала и *марор*). К этому следует добавить заповедь о *Кидуше* и благословение *Шегехеяну*, предшествующие прочим, однако они не введены специально для этой ночи. Кидуш над бокалом вина сопровождает все установленные Торой праздничные дни за исключением Йом Кнпура, а *Шегехеяну* произносится в самых различных случаях, в частности, при исполнении праздничных заповедей. Необходимо отметить, что, по мнению многих авторитетов, заповедь, обязывающая устраивать *Кидуш* в праздничные дни, установлена Торой, — так же как заповедь о субботнем *Кидуше*.

Для того, чтобы правильно выполнить эти пять заповедей (*Кидуш* и четыре заповеди пасхальной ночи), для того, чтобы восстановить в памяти временно отмененные заповеди о пасхальной жертве и *Хагиге*, а также по причинам, смысл которых следует хранить в тайне, наши мудрецы установили множество законов и обычаев, относящихся к этой ночи. Среди них (в порядке исполнения) отметим следующие: возлежание за пасхальным столом, *карнас*, его обмакивание в соленую воду и омывание рук перед этим, разламывание мацы и припрятывание части ее до конца трапезы, постоянный и обязывающий весь еврейский народ текст Агады, рассказывающей об Исходе из Египта и завершающейся благословением "Освободителя Израиля", специальное благословение на мацу, обмакивание *марора* в *харостт* и специальное благословение на нею (а также обмакивание крутого яйца в соленую воду), обычай завершать трапезу *афикоманом*, чтение *Галлеля* и других текстов, прославляющих Всевышнего и т.д.

Исполняя все эти заповеди, постановления и обычаи, мы обязательно вспоминаем рабство, предшествовавшее освобождению, и избавление, дарованное нам Всевышним в Египте. Таким образом, Седер и все этапы его проведения, по словам наших мудрецов, "начинается с осуждения и завершается прославлением". Это значит, что Агада начинается с рассказа о рабстве и его причинах, а завершается историей избавления.

Правила проведения Седера

Первое правило: Седер начинается с *Кидуша* и благословения *Шегехеяну*. Ведь до освящения Седера *Кидушем* мы не можем есть и пить все то, что указывают заповеди. Тот, кто производит *Кидуш*, произносит три благословения: на "Плоды виноградной лозы", "Освящающему Израиль и времена" и *Шегехеяну*. Если пасхальная ночь выпадает на исход субботы, то добавляются еще два благословения, о которых речь ниже. Затем он выпивает бокал вина, при посредстве которого производился *Кидуш* — первый из четырех бокалов, предписанных заповедью.

Второе правило: заповеди исполняются каждая в отдельности, а не "сериями". Поэтому все четыре бокала выпиваются в разное время, отдельно друг от друга. Поскольку эта заповедь особенно близка нам, так как четыре бокала символизируют четыре разных названия, данных Торой избавлению евреев от рабства, равно как и четыре различных понятия, скрывающиеся за этими названиями, все бокалы выпиваются в особый момент, украшающий исполнение заповеди. Поэтому мудрецы выбрали для каждого из них наиболее красочный момент: после произнесения нескольких благословений, после прославления Всевышнего, в котором мы благодарим Его за дарованные Им милости, когда сердце радуется, и вино только увеличивает эту радость. Если мы, вслед за мудрецами, разделим *Галлель* на две части ("египетскую", малую, и общую, большую), то сможем понять, когда именно выпиваются все четыре бокала. Первый бокал — после благословений, связанных с *Кидушем*, второй — после завершения чтения Агады и "египетской" части *Галлеля*, включающей благословение "Освободителю Израиля", третий — после *Биркат*

гамазон, "Благословения после трапезы", четвертый — после завершения второй части *Галлея*, включая "Благословение на восхваления".

Третье правило: поскольку, согласно Торе, желательно, чтобы Агада рассказывалась в ответ на вопрос ребенка, чтение ее несколько откладывается. Вообще говоря, к чтению Агады, как и к исполнению любой другой заповеди Торы, следовало бы приступить как можно раньше, сразу же после *Кидуша*. Однако мы, для того, чтобы вызвать удивление у детей, сидящих за столом, и побудить их задавать вопросы, откладываем начало рассказа. Все новое и необычное, что дети видят в этот вечер, может пробудить их любопытство и вызвать недоуменные вопросы. В таком случае слова Агады будут восприняты ими с особой остротой и отпечатаются в их сердцах, что и составляет основу заповеди. Поэтому прежде, чем приступить к чтению Агады, мы едим *карнас*, обмакивая его в соленую воду, разламываем пополам мацу и поднимаем — для общего обозрения — пасхальное блюдо.

Четвертое правило: заповедь о маце предшествует заповеди о *мароре*. Так было даже во времена Храма, когда есть *марор* нас обязывала заповедь Торы, поскольку в ней сказано: "С мацой и *марором* вы будете есть ее (пасхальную жертву)". Маца названа в Торе перед *марором* и оттого всегда предшествовала ей — тем более справедливо это в наше время, когда есть *марор* обязывает нас не заповедь Торы, а заповедь, установленная мудрецами.

Пятое правило: пасхальная трапеза завершается *афикоманом*. *Афикоман* — половина разломанной мацы — выбран для завершения трапезы ввиду особого значения мацы в пасхальную ночь. Мы хотим, чтобы вкус мацы оставался во рту до утра, поэтому в самом конце трапезы, непосредственно перед *Биркат гамазон*, мы съедаем *афикоман*, после чего уже ничего не едим и ничего — кроме воды — не пьем. Однако это запрет не относится к третьему и четвертому бокалам вина, которые, следуя заповеди, мы выпиваем позже.

Краткое изложение Седера

Помня о пяти изложенных выше правилах, легко понять, как устроен Седер.

1. *Кидуш* и связанные с ним благословения.

2. Омовение рук перед тем, как есть *карнас*, обмакивание его в соленую воду и произнесение благословения, после которого его едят. Затем разламывают пополам мацу для того, чтобы вызвать интерес у детей. Хотя основная причина действия, содержащихся в этом параграфе, связана, как будет видно далее, с *марором*, мы производим их сразу после *Кидуша*, чтобы они стали прелюдией к пасхальному рассказу. Омовение рук — *нетилат ядаим* — производится точно так же, как перед трапезой, однако соответствующее благословение не произносится.

3. Затем мы приступаем к исполнению центральной заповеди пасхальной ночи — чтению Агады, включая "египетскую" часть *Галлея* и благословение "Освободителю Израиля". Рассказ об Исходе из Египта предшествует даже исполнению установленной Торой заповеди о маце, потому что сама Тора обязывает нас привлечь к рассказу даже маленьких детей, в то время, как заповедь о маце к ним не относится.

4. После этого наступает самый подходящий момент для того, чтобы торжественно выпить второй бокал вина, — сразу после завершения чтения Агады, "египетской" части *Галлея* и благословения "Освободителю Израиля".

5. Затем производится *нетилат ядаим* перед тем, как исполнить заповедь, обязывающую есть мацу, — ни этот раз с благословением. Съедают *мацат-мицва*, прочитав перед этим два благословения — *Гамоци* (как на все виды хлеба) и "Обязавшему нас есть мацу".

6. Затем — сразу после исполнения заповеди о маце — наступает очередь заповеди о *мароре*, являющейся неотъемлемой частью пасхальной ночи. Перед тем, как есть *марор*, произносят благословение "Обязавшему нас есть *марор*", но не произносят благословение "Создавшему плоды земли" (его мы произнесли перед тем, как есть *карнас*).

7. После этого мы соединяем мацу и *марор*, которые уже ели отдельно друг от друга — и едим их вместе, чтобы исполнить заповедь так, как понимал ее Гиллель Старшин. Он говорил: "Существует заповедь есть их вместе".

8. Затем съедают крутое яйцо, окунув его в соленую воду. Делать это предписывает не заповедь, а обычай, который исполняют многие (но не все) общины Израиля. Этим завершается первая часть Седера. Необходимо отметить, что в сефардских общинах принято есть яйцо во время чтения Агады, причем дважды. Существует обычай, исполняемый, прежде всего, первенцами, которые постились в канун Песаха, съесть яйцо сразу после *Кидуша*.

9. Праздничная трапеза. Она завершается перед тем, как съедают *афикоман*.

10. *Афикоман*. Им завершают пасхальную трапезу.

11. *Биркат гамазон* — как во все другие дни.

12. Третий бокал, который выпивается после чтения *Биркат гамазон*.

13. Затем читается вторая часть *Галлеля* и произносится "Благословение на восхваления". После этого наступает черед последнего, четвертого бокала вина, соответствующего словам Торы: "И Я взял вас Себе как Свой народ" — четвертому определению избавления.

14. Выпивается четвертый бокал вина.

15. Произносится обычное благословение, читаемое после того, как пьют вино. Затем читаются стихи, прославляющие Всевышнего, — пока все участники Седера не погружаются в сон.

Знаки Седера

Великие еврейские мудрецы предшествующих поколений подобрали множество символов и знаков для обозначения частей пасхального Седера для того, чтобы, запомнив эти знаки, мы могли, не сбиваясь, проводить Седер в установленном порядке. Авторы некоторых из этих символических наборов известны. Это такие великие учителя как *Магарам* из Ротенбурга и рабби Йоси Гагадоль. Однако многие другие имена до нас не дошли.

Некоторые из этих символических наборов довольно длины, некоторые совсем коротки. Существуют даже символические обозначения для самих наборов пасхальных символов. Все эти знаки и символы освящены традицией и стали как бы неотъемлемой частью Агады — каждый в своей общине, каждый в соответствии с принятыми в ней обычаями. Все эти наборы на протяжении столетий глубоко и подробно интерпретировались еврейскими мудрецами. Высокая святость Агады, которая может быть объяснена лишь с использованием тайного знания, распространялась и на них.

Набор символов, принятый всеми еврейскими общинами, приписывается обычно великому Раши или члену его семьи, рабби Шмуэлю из Плайзы, одному из составителей *Тосафот*.

Этот набор состоит из шестнадцати слов, обозначающих пятнадцать понятий. В оригинале они группируются в восемь рифмованных строчек:

Освящение (*Кидуш*), омовение (рук),

Карпас, преломление (мацы).

Рассказ, омовение,

Моци, маца.

Марор, бутерброд (из *марора* и мацы),

Накрытый стол,

Секрет (*афикоман*), благословение (*Биркат гамазон*).

Галлель, завершение.

Этот набор символов при кажущейся простоте содержит огромное количество различной информации, и рассказывать о нем можно очень долго. Те, кто исполняют заповеди с особой тщательностью, читают вслух каждое слово из этого набора в свой черед во время Седера, считая его частью Агады. Таковы святость этого набора и величие его составителя.

Необходимо отметить, что из всех четырех бокалов в этом наборе упомянут только тот, который выпивается во время *Кидуша*. В нем не упомянут обычай есть яйцо, поскольку он не связан с исполнением заповеди. Не упоминается и благословение, произносимое после того, как выпивается четвертый бокал вина, поскольку упоминается общее благословение, произносимое после любой трапезы — *Биркат гамазон*. Несмотря на это, *нетилат ядаим* упоминается в этом наборе дважды.

Из книги «Сефер Гатодаа», Элиягу Ки-Тов, 1991

1. Кадеш - чтение Кидуша, освящение праздника Кидуш, первое действие Седера, начинают, не ранее выхода звезд. Всем присутствующим наливают Первый Бокал вина (не менее 86 мл). Маца, лежащая на столе, должна быть закрыта. Глава Седера, подняв свой бокал, читает текст Кидуша, после чего все присутствующие, облокотись на левую руку, выпивают свои бокалы.

В пятницу вечером начинают с освящения Субботы:

И был вечер, и было утро, День Шестой. И закончены были Небо и Земля и все воинство их. И закончил Бог ко Дню Седьмому работу Свою, которую Он делал, и отдыхал в День Седьмой от

всей работы Своей, которую Он сделал. И благословил Бог День Седьмой и освятил его, ибо в этот день отдыхал от всей работы Своей, которую совершил Бог, созидаая.)

В будни начинают здесь (в Субботу добавляют слова в скобках.)

Внемлите господа и учителя мои,

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, сотворивший плод виноградный.

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Который избрал нас из всех народов и возвысил нас из всех языков, и освятил нас Своими заповедями. И дал Ты нам, Господь, Бог наш, с любовью (Субботы для отдыха) Праздники для радости, времена для торжества и веселья, (этот день Субботы нашей и) этот день Праздника Мацы, время нашей свободы, священного собрания в память выхода из Египта. Ибо нас избрал Ты, и нас освятил Ты из всех народов, (и Субботы) и Праздники Святости Твоей (с любовью и благоволением) с радостью и весельем выделил Ты нам. Благословен Ты, Господь, освящающий (Субботу,) Израиль и Праздники.

На исходе Субботы добавляют:

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Творящий свет пламени.

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, разделивший между святым и будничным, между светом и тьмой, между Израилем и народами, между Днем Седьмым и шестью днями работы. Между святостью Субботы и святостью Праздника разделил Ты, и День Седьмой от шести дней работы освятил Ты. Ты отделил и освятил народ Твой, Израиль, святостью Твоей. Благословен, Ты, Господь, разделивший между святым и святым.)

Завершают "благословением, времени":

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Который дал нам жить и поддержал нас, и дал нам дойти до сего дня.

Все присутствующие отвечают и, облокотясь на левую руку, отпивают не менее половины бокала

2. Урхац - омовение ("вознесение") рук, совершаемое главой Седера

Лучше принести кувшин с водой, тазик и полотенце прямо а комнату, где происходит Седер. Член семьи, помогающий главе Седера, поливает ему сначала на правую, а затем на левую руку. После этого тазик с водой и полотенце сразу же уносят. Благословение на "омовение рук" произносить не надо.

3. Карпас - зелень или овощи, которые обмакивают, в соленую воду

Карпас, лежащий на подносе, раздают всем присутствующим. Каждый обмакивает свой кусочек в соленую воду, глава Седера произносит благословение (обычное благословение на плоды земли):

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, сотворивший плод земли.

Все отвечают, "Амен" и, съедают по кусочку карпаса.

4. Яхац - преломление средней мацы

Глава Седера берет среднюю из трех особых мацот, лежащих •перед ним., и разламывает ее на две неравные части. Меньшую часть он возвращает на место, а большую откладывает (например, заворачивает и прячет под подушку), до конца трапезы, когда ее съедают как "афикоман" в знак завершения Пасхального Седера. (см. дальше п.12 -Цафун")

5. Магид - рассказ об Иходе из Египта.

Заповедь Торы - рассказывать в Пасхальную ночь об Иходе из Египта, как сказано: "И расскажи сыну своему в этот день, говоря: ради этого сделал мне Господь при выходе моем из Египта" (Исход 13:8)

5.1 "ha-Лахма" - "Вот хлеб бедности, нашей..."

Рассказ об Иходе, т.е. шаг к реализации духовного Ихода из Египта {см. подробнее 5.3 "Авадим Наину") ведется над мацой, т.к. она - хлеб свободы (см. 3.16 б "Маца"). Поэтому перед началом рассказа открывают мацу, лежащую на подносе Седера, показывают ее всем присутствующим и читают:

Вот хлеб бедности нашей, который ели отцы наши в Земле Египетской. Всякий, кто голоден, пусть придет и ест. Всякий, кто нуждается в праздновании Песаха, пусть придет и празднует его вместе с нами. Сегодня мы находимся в изгнании, пусть же в будущем году мы будем праздновать этот Праздник в Земле Израиля. Сегодня мы рабы, пусть же в будущем году мы будем праздновать этот Праздник свободными людьми.

Закрывают мацу салфеткой и наливают всем Второй Бокал вина.

5.2. "Ма Ништана" - четыре вопроса: "Чем отличается эта. ночь от других, ночей?"

Ребенок или младший из присутствующих задает традиционные четыре вопроса ("арба кушьйот").

Чем отличается эта ночь от других ночей? Почему во все ночи мы можем есть и хамец, и мацу, а в эту ночь только мацу? Почему во все ночи мы едим разную зелень, а в эту ночь - горькую зелень? Почему во все ночи мы не обмакиваем еду, а в эту ночь обмакиваем дважды (карпас в соленую воду и марор в харосет)? Почему во все другие ночи мы можем есть и сидя прямо, и облокотившись, а в эту ночь все мы (едим и пьем) облокотившись?

5.3. "Авадим найину" - "Рабами были мы"

Открываем мацу, символ Ихода, и ищем в Торе ответ на поставленный вопрос. Второзаконие 6:21 говорит: "Когда спросит у тебя сын твой... то скажи ему...":

Рабами были мы фараону в Египте, и вывел нас оттуда Бог, Господин наш, рукою сильною и мышцею простертою". (Мудрецы разъясняют этот стих:) если бы Пресвятой, да будет Он благословен, не вывел бы отцов наших из Египта, то и мы, и дети наши, и дети наших детей остались бы рабами фараону в Египте.

И даже если бы мы все были мудры, разумны и сведущи в Законе, все равно мы были бы обязаны рассказывать об Иходе из Египта. И всякий, умножающий рассказ об Иходе, достоин похвалы.

5.4. "Маасе" - "...рассказывать об Иходе всю ночь"

Рассказывают историю о рабби Элиззере, рабби ИеБошуа, рабби Элазаре бен Азари, рабби Акиве и рабби Тарфоне, которые проводили Пасхальный Седер в Бней-Браке и рассказывали об Иходе из Египта всю ночь, пока не пришли ученики их и не сказали им: "Учителя наши! Пришло время утренней молитвы!"

5.5. "Амар рабби Элазар..." - "сказал рабби Элазар..."

Сказал рабби Элазар бен Азария: вот, я выгляжу семидесятилетним, но я не удостоился объяснить (в чем смысл того), что следует говорить об Исходе из Египта даже ночью, пока это не разъяснил Бен Зома.

Сказано в Торе: "...Чтобы помнил ты день выхода твоего из Земли Египетской во все дни жизни твоей". "Дни жизни" означает "дни", "все дни жизни" означает "также и ночи". на другое значение этого стиха: "Дни жизни твоей" означает "этот мир", "все дни жизни твоей" означает "также и в дни Машиаха". Мудрецы же указали

5.6. "Барух ha-Маком" - четыре сына

(а). (Есть четыре благословения, которыми благословляют Всевышнего разные люди. Для одних это благословение:) "Благословен Тот, Который всюду", (для других это:) "Благословен Он"; (третьи благословляют Его:) "Благословен Тот, Который дал Тору народу Своему Израилю"; (четвертые опять:) "Благословен Он". И эти четыре типа благословения соответствуют "четырем типам сыновей": один сын мудрый, другой - нечестивый, третий - простодушный, четвертый - который не спрашивает.

(б) Мудрый сын (хахам) - какой вопрос он задает? - "Каковы свидетельства, правила и законы, которые заповедовал нам Господь, Бог наш?". И на это ты расскажи ему во всех подробностях о законах Седе-ра вплоть до самого конца Седера - что нельзя есть что-либо после афикомана.

(в) Нечестивый сын (раша) - какой вопрос он задает? - "Что это за служение у вас?". "У вас" (подчеркивает он) - а не у него. И поскольку он выводит себя из общины Израиля, то тем самым отрицает он самые основы (существования евреев). И на это ты притупи ему зубы и скажи ему: "Ради этого сделал мне Бог при выходе моем из Египта". И подчеркни "моем", а не "его", т.к. если бы он был там, то он не был бы выведен.

(г) Простодушный сын (там) - какой вопрос он задает? - "Что это?". Этому сыну скажи так: "Силою руки вывел Бог нас из Египта, из дома рабства".

(д) Тому же, кто не умеет спрашивать, ты сам объясни, как сказано: "И расскажи сыну своему в тот день, говоря: ради этого сделал мне Бог при выходе моем из Египта".

5.7. "Яхоль ме-Рош Ходеш" - Когда мы обязаны рассказывать об Исходе?

Может быть заповедь рассказа об Исходе следует исполнять с начала месяца Нисан? Но нет, в Торе сказано: "Скажи сыну своему в тот день..." (т.е. только в тот день). Но может быть можно начать еще днем? Нет, Тора говорит: "ради этого...", т.е. ты обязан рассказывать об Исходе именно тогда, когда ты можешь указать на мацу и марор, лежащие перед тобой, и сказать: "ради этого сделал мне Бог при выходе из Египта".

5.8. "Митхила" - начало истории Исхода - с Авраама

В давние времена идолопоклонниками были предки наши, но затем приблизил нас Всевышний, чтобы мы могли служить Ему, как сказано: "И сказал Иевошуа всему народу: так говорит Господь, Бог Израиля: "По ту сторону реки (Евфрата) жили отцы ваши издревле: Терах, отец Авраама и отец Нахора, и служили идолам. Но Я взял отца вашего Авраама из-за реки и водил его по всей Земле Ханаанской, и умножил потомство его, и дал ему Ицхака; и дал Я Ицхаку Якова и Эсава. И Эсаву дал Я гору Сеир, чтобы он унаследовал ее, а Яков и его дети спустились в Египет".

Благословен Всевышний, ибо установил Он конец рабству, чтобы исполнить то, что обещал Он Аврааму при заключении с ним союза (Бытие, 15:13): "Знай, что пришельцами будут потомки твои

в земле чужой и поработят их, и будут притеснять их четыреста лет. Но и над народом, который поработит их, произведу Я суд, и после этого потомки твои выйдут с большим достоянием".

5.9. "Ве-хи ше-амда" - "и вот, что поддерживало нас"

Закрывают, мацу, поднимают бокалы (у всех налит второй бокал вина) и читают (или поют):

И это обещание поддерживало отцов наших и нас, потому что не один только фараон восстал на нас, чтобы погубить нас, но во всяком поколении встают на нас враги, чтобы погубить нас, но Бог (верный обещаниям, которые дал Он Аврааму) всегда спасает нас от их рук.

Ставят, бокалы на стол (не пьют), открывают мацу и продолжают рассказ об Исходе.

5.10. "Це у-лмд" - пойдти, и изучи, что Лаван хотел сделать Якову

(а) Пойди и изучи, что хотел Лаван Арамеянин сделать отцу нашему Якову. Ведь даже фараон издал указ (топить в Ниле) только о мальчиках, Лаван же хотел уничтожить все в корне, как сказано: "И Арамеянин (Лаван) хотел уничтожить отца моего (Якова), но тот спустился в Египет и проживал там с немногочисленным семейством; и стал там народом большим, сильным и многочисленным" (Второзаконие, 26:5)

[И вот подробный разбор этого стиха из Второзакония:]

(б) "...но тот (Яков) спустился в Египет". Книга Бытие (46:3) рассказывает нам, что Яков боялся идти в Египет, но Бог приказал ему это, сказав: "Не бойся спуститься в Египет, ибо народом великим сделаю Я тебя там".

(в) "...и проживал там": из глагола "проживать" (гар) мы учим, что Яков, отец наш, не намеревался обосноваться в Египте, но только временно пожить там, как сказано (Бытие, 47:4): "И сказали (братья Иосифа) фараону: временно пожить (лагур) в этой земле пришли мы, потому что нет пастбищ для скота у рабов твоих, потому, что тяжел голод в Земле Ханаанской; и теперь мы хотели бы поселиться в Земле Гошен".

(г) "...с немногочисленным семейством": как сказано (Второзаконие, 10:22): "числом семьдесят душ спустились отцы наши в Египет, ныне же сделал тебя Господь, Бог твой, как звезды небесные по многочисленности".

(д) "...и стал там народом" -этими словами Тора сообщает нам, что в Египте евреи отличались от египтян.

(е) "большим и сильным": книга Исход (1:7) рассказывает об этом так: "А сыны Израилевы расплодились и размножились и возросли, и усилились чрезвычайно, и наполнилась ими земля та".

(ж) "и многочисленным" - однако судьба их была подобна описанному в книге пророка Иехезкиэля (16:7): "Я сделал тебя многочисленной, как растения полевые, ты же умножалась и увеличивалась (на виду у всех); и вот тело твое повзрослело и волосы твои отросли, но ты обнажена и тебе нечем укрыться".

5.11. "Вайяреу" - "Но плохо относились к нам египтяне"

(а) [Следующий стих из Второзакония гласит:] "Но плохо относились к нам египтяне и притесняли нас, и возлагали на нас работу тяжелую" (Второзаконие, 26:6).

(б) "Но плохо относились к нам египтяне": книга Исход (1:8-10) рассказывает об этом так: "И встал новый царь над Египтом, который не знал Иосифа. И сказал народу своему: вот народ сынов Израилевых многочисленнее и сильнее нас. Давайте ухитримся против него, чтобы он не размножился - иначе, когда случится война, присоединится и он к нашим неприятелям и будет воевать против нас и выйдет из страны".

(в) "и -притесняли нас": как сказано (Исход, 1:11): "и поставили над ним начальников работ, чтобы изнуляли его тяжкими работами, и построил он города запасов фараону - Питом и Раамсёс".

(г) "...и возложили на нас работу тяжелую" - как сказано (Исход, 1:13): "и заставляли египтяне работать сынов Израилевых с жестокостью".

5.12. "Ваницъак" - "И возопили мы к Господу"

(а) [Третья фраза нашего отрывка (Второзаконие, 26:7) такова:] "И возопили мы к Господу, Богу отцов наших, и услышал Господь голос наш, и увидел бедствия наши и страдания наши, и угнетение наше".

(б) "...и возопили мы к Господу, Богу отцов наших": книга Исход (2:33) рассказывает об этом так: "И было так долгое время, и умер царь египетский, и стенали сыны Из-раилевы от работы и вопияли, и вопль от их работы взошел к Богу".

(в) "И услышал Господь голос наш": книга Исход (2:24) говорит об этом более подробно: "И услышал Бог их стенания, и вспомнил Бог Завет Свой с Авраамом, с Ицхаком и с Яковом".

(г) "...и увидел бедствия наши" - это насильственное разлучение мужей с женами, и книга Исход (2:25) говорит нам об этом: "И увидел Господь (страдания разлученных) и соединил их Господь".

(д) "...и страдания наши" это говорится о сыновьях, как сказано (Исход, 1:22): "И указал фараон всему народу своему, говоря: Всякого сына (родившегося у евреев) бросайте в Нил, а всякой дочери давайте жить".

(е) "...и угнетение наше" -это притеснения, о которых сказано (Исход, 3:9): "и также вижу Я угнетение, которым египтяне угнетают их".

5.13. "Вайоциэйну" - "И вывел нас Господь из Египта"

(а) [Четвертая фраза из нашего отрывка - (Второзаконие, 26:8)]: "И вывел нас Господь из Египта рукою сильной и мышцею простертой, и ужасом великим, и знаменами, и чудесами".

[Вот разбор этого стиха:]

(б) "И вывел нас Господь из Египта": не через ангела и не серафима и не через какого-нибудь посланника, но Пресвятой да будет Он благословен, сделал это Лично, во Славе Своей, как сказано (Исход, 12:12): "И пройду Я по земле Египетской в эту ночь, и поражу Я всякого первенца в земле Египетской - от человека и до скота, и над всеми богами египетскими совершу расправу; Я - Господь".

(б1) [Более подробный разбор этого стиха из книги Исход:] "И пройду Я по земле Египетской" - Я, а не ангел; "и поражу Я всякого первенца в земле Египетской" - Я, а не серафим; "и над всеми богами египетскими совершу расправу" - Я, а не посланец; "Я - Господь" - Я, и никто другой.

(в) "...рукою сильною" - это падеж скота, как сказано (Исход, 9:3): "вот рука Бога будет на скоте твоём, который в поле, - на конях, на ослах, на верблюдах, на крупном и мелком скоте - моровая язва весьма тяжелая".

(г) "Мышцею простертой" (т.е. рукою напряженной), держащей меч, и это - поражение египетских первенцев, как сказано (Книга Хроник, 1.21:16): "и обнаженный меч в руке Его, простертой над Иерусалимом".

(д) "и ужасом великим" - это явное Божественное присутствие. И об этом сказано (Второзаконие, 4:13): "Разве было еще когда-нибудь, чтобы Небесные силы вывели один народ из среды другого - знаменами, чудесами и ужасом великим, как все, что сделал для нас Господь, Бог наш, в Египте перед глазами нашими".

(е) "знаменами" - это посох. как сказано (Исход, 4:17): "возьми в руку посох этот, которым совершишь знамения".

(ж) "и чудесами" - это смерть злодеев; и об этом сказано (книга пророка Иоэля, 3:3): "И дал Я чудеса на небе и на земле:

кровь,
и огонь,
и столбы дыма"

при упоминании, этих трех чудес глава Седера отливает три капли из стоящего перед ним Второго Бокала.

5.14. "Давар ахер" - Десять Казней

[Теперь этот же стих (Второзаконие, 26:8) разбирается с другой стороны.]

(а) Другое объяснение: "И вывел нас Господь из Египта рукою сильною и мышцею простертою, и ужасом великим, и знаменами, и чудесами" - здесь есть указание и на число казней: "рукою сильною" - 1,2; "мышцею простертою" - 3,4; "ужасом великим" - 5,6; "знаменами" -7,8 (т.к. это слово стоит во множественном числе); "и чудесами" - 9,10 (тоже множественное число) - итого десять казней, которыми Всевышний, да будет он благословен, поразил египтян при выходе нашем из Египта.

(б)

При назывании каждой из десяти казней глава Седера отливает это капле вина из Второго Бокала, стоящего перед ним.

И вот эти Десять Казней:

(1) Кровь, (нильская вода стала кровью, и не могли египтяне пить ее. Наказание начато с Нила, т.к. египтяне ему поклонялись.)

(2) Лягушки, (которые были всюду, поднялись они и наполнили все дома египтян, и спальни, и постели, и печи, и кастрюли.)

(3) Вши, (весь прах земной воскишел ими по всей земле Египетской, и были они на людях и на скоте.)

(4) Орава, (дикие звери, насекомые, змеи, скорпионы - и наполнилась ими вся земля Египетская, лишь евреи не страдали от них.)

(5) Моровая язва на животных, (массовый падеж скота; но скот, принадлежавший евреям, не пострадал.)

(6) Пыль, вызывающая воспаление, (Моисей и Аарон взяли горсти пепла из печи, и бросил Моисей его к небу, и стал пепел пылью на всей земле Египетской; воспалением, дающим нарывы на людях и на скоте.)

(7) Град, (весьма сильный, подобного которому не было в Египте; град одновременно с огнем. И побил град все, что было в поле, от человека до скота, и все деревья полевые поломал; только там, где были евреи, не было града. И фараон уже совсем было согласился отпустить евреев, но увидев, что град прекратился, он снова ожесточил сердце свое и не отпустил их.)

(8) Саранча, (закрыла она небо сплошной тучей и села так плотно, что не только нельзя было видеть земли, но покрыла она всю землю слоем в полметра толщиной; и съела она все, что осталось после града.)

(9) Тьма, (густая, осязаемая тьма, через которую трудно было двигаться, была на Египте три дня. И не вставали египтяне со своего места, но у сынов Израиля был свет в жилищах их.)

(10) Поражение первенцев. (умерли все первородные по всей земле Египетской, от первенца фараона, который должен был воссесть на его престоле, до первенца рабыни, которая за жерновами. Потому что весь Египет притеснял евреев, и даже у рабов было только одно желание - поработить кого-нибудь другого. И по всей земле Египетской стоял плач, и в каждом доме был мертвый.)

(в)

При чтении "ДеЦаХ АДаШ БеАХаВ" отливают, еще три капли.

Рабби Йехуда дал этим казням такое обозначение (по первым буквам ивритских слов): "ДеЦаХ АДаШ БеАХаВ".

После отливания капель блюдце с каплями уносят и выливают, а бокал снова доливают.

(г1) Рабби Йоси ha-Глили сказал: откуда мы заключаем, что в Египте египтяне поражены десятью казнями, а на море - пятьюдесятью? - О Египте говорится (Исход, 8:15): "И сказали волхвы фараону: это перст Божий", а о поражении египтян на море сказано (Исход 14:31): "и увидел Израиль руку великую, которую явил Бог над египтянами, и убоялся народ Бога, и поверили Богу и Моисею, рабу Его". Десять Казней в Египте называются "перст ; это значит, что рука" означает пятьдесят казней, которыми были поражены египтяне на море.

(г2) Рабби Элиэзер сказал так: Откуда мы знаем, что всякая казнь, которой поразил Всевышний египтян, состояла из четырех отдельных наказаний? Мы учим это из стиха (Псалом 78:49): "Он послал на них пламень Гнева Своего: ярость и негодование, и бедствие, и нашествие злых ангелов". "Ярость" - 1, "негодование" - 2, "бедствие" -3, "нашествие злых ангелов" - 4. Таким образом, в Египте было сорок наказаний, а на море - двести.

(г3) А рабби Акива сказал так: Откуда знаем, что всякая казнь, которой поразил Всевышний египтян, состоит из пяти отдельных наказаний? Мы учим это из стиха (Псалом 78:49), который следует понять таким образом: "Он послал на них: "пламень гнева Своего" - 1, "ярость" - 2, "негодование" - 3, "бедствие" - 4, "нашествие злых ангелов" - 5. Таким образом, получается, что в Египте было пятьдесят наказаний, а на море - двести пятьдесят.

5.15. "Кама маалот товот" - "Сколь много благ оказал нам Всевышний"

После рассмотрения событий истории мы подводим итог и благодарим Бога за Исход.

(а)

Нижеследующий отрывок - он называется "Дайену" -обычно поют.

Сколько много степеней блага сделал Всевышний для нас:

- (1) Если бы Он вывел нас из Египта, но не покарал бы египтян - для нас этого было бы достаточно.
 - (2) Если бы Он покарал египтян, но не покарал бы их богов - для нас этого было бы достаточно.
 - (3) Если бы Он покарал их богов, но не казнил бы египетских первенцев - для нас этого было бы достаточно.
 - (4) Если бы Он казнил первенцев, но не отдал бы нам имущества египтян - для нас этого было бы достаточно.
 - (5) Если бы Он отдал имущество египтян, но не рассек бы для нас море - для нас этого было бы достаточно.
 - (6) Если бы Он рассек для нас море, но не совершенно осушил бы для нас дно моря - для нас этого было бы достаточно.
 - (7) Если бы Он совершенно осушил для нас дно моря, но не потопил бы в море наших врагов - для нас этого было бы достаточно.
 - (8) Если бы Он потопил в море наших врагов, но не обеспечивал бы наши потребности в пустыне сорок лет - для нас этого было бы достаточно.
 - (9) Если бы Он обеспечивал наши потребности в пустыне сорок лет, но не кормил бы нас манной с неба - для нас этого было бы достаточно.
 - (10) Если бы Он кормил нас манной с неба, но не дал бы нам Субботы - для нас этого было бы достаточно.
 - (11) Если бы Он дал нам Субботу, но не привел бы нас к горе Синай - для нас этого было бы достаточно.
 - (12) Если бы Он привел нас к горе Синай, но не дал бы нам Тору - для нас этого было бы достаточно.
 - (13) Если бы Он дал нам Тору, но не ввел бы нас в Землю Израиля - для нас этого было бы достаточно.
 - (14) Если бы Он ввел нас в Землю Израиля, но не построил бы нам Свой Избранный Храм - для нас этого было бы достаточно.
- (б)

Нижеследующий отрывок - он называется "Аль Ахат Кама ве-Хама" - обычно поют

В одной истории Исхода -сколько блага большого и многократного сделал Всевышний для нас! Он вывел нас из Египта и покарал египтян, и покарал их богов, и казнил их первенцев, и отдал нам их имущество, и рассек для нас море, и осушил для нас дно моря, и потопил в море египтян, и обеспечивал нас в пустыне сорок лет, и кормил нас манной, и дал нам Субботу, и привел нас к горе Синай, и дал нам Тору, и ввел нас в Землю Израиля, и построил нам Свой Избранный Храм для того, чтобы очищать нас от всех наших грехов.

5.16. "Рабан Гамлиэль" - значение Пасхальной жертвы, мацы и марора

(а) Рабан Гамлиэль говорил:

"Тот, кто не разъяснил на Пасхальном Седере значение трех предметов: Пасхальной жертвы, мацы и марора, - тот не исполнил своей обязанности рассказывать на Седере об Исходе".

(б)

Хотя "зроа" - кусочек жареного мяса, лежащий на подносе, - символизирует Пасхальную жертву, но во время чтения данного отрывка не следует показывать рукой на "зроа" и тем более поднимать его, чтобы никто не мог подумать, что "зроа" и есть Пасхальная жертва.

Пасхальная жертва, которую отцы наши ели в те времена, когда существовал Храм, -знаком чего она была? - Ее ели в знак того, что миновал (на иврите - пасах) Всевышний дома отцов наших в

Египте, как сказано (Исход, 12:27): "Так скажите (детям вашим): это жертва "Песах", потому что Бог миновал (пасах) дома сынов Израилевых в Египте, когда поражал Он египтян. И поклонился народ, и преклонился".

(в)

Глава Седера поднимает мацу и показывает ее всем.

Эта маца, которую мы едим, - знак чего она? Она знак того, что тесто наших отцов еще не успело подойти (закваситься), когда Царь царей. Пресвятой, да будет Он благословен, открылся и вывел их, как сказано (Исход, 12:39): "И испекли они тесто, которое вынесли из Египта, лепешками пресными, потому что не успело оно закваситься, потому что выгнаны были из Египта и не могли медлить и даже пищи не приготовили себе".

(г)

Глава Седера приподнимает лежащий на подносе марор.

Этот марор - в знак чего мы едим его? - В знак того, что горькой делали египтяне жизнь отцов наших в Египте, как сказано (Исход, 1:14): "и огорчали жизнь их трудом тяжелым над глиной и кирпичами и всяким трудом в поле; всякой работой, к которой принуждали их с жестокостью".

5.17. "Бе-холь Дор ва-Дор" - "в каждом поколении мы выходим из Египта"

Этот отрывок, -подводящий итог рассказа об Исходе, очень важен, и желательно всем. произнести его вслух.

В каждом поколении должен еврей смотреть на себя так, как будто он сам, лично, вышел из Египта, как сказано (Исход, 13:8): "И возвести сыну твоему в тот же день, говоря: ради этого сделал Бог мне при выходе моем из Египта".

Не только отцов наших освободил Всевышний, но также и нас вместе с ними, как сказано (Второзаконие, 6:23): "И нас вывел Он оттуда, чтобы привести нас и дать нам Землю, о которой клялся Он отцам нашим".

5.18. "Лефихах" - "и потому мы обязаны благодарить Бога"

Закрывают мацу, поднимают бокалы с вином и читают:

(а) И поэтому мы обязаны благодарить и прославлять, хвалить и воспевать Того, Кто сделал для отцов наших и для нас все эти чудеса. Он вывел нас из рабства на свободу, из горести в веселье, из траура в праздник, из тьмы в свет, из порабощения в освобождение. Воспоем же новую песнь для прославления Его. Ставят бокал на место, открывают мацу и читают:

[И теперь мы читаем отрывки из "нагель" - "прославляющих псалмов".]

(б) (Псалом 113) Прославляйте рабы Господа, прославляйте имя Господа. Пусть будет имя Его благословенно отныне и навеки. От востока и до запада прославлено Имя Его. Возвышен над всеми народами Господь, превыше небес Слава Его. Кто подобен Господу, пребывающему высоко. Который склоняет взор Свой к небу и к земле; поднимает Он из праха бедняка и возносит из сора нищего, чтобы усадить их со знатными, с вельможами народа Своего. Превращает бесплодную в хозяйку дома, в мать, радующуюся детям. Пусть будет прославлено Имя Его!

(в) (Псалом 114): При выходе Израиля из Египта, Дома Яакова из страны чужой, стал ИеБуда Его святыней, Израиль - Его царством. Море увидело это и побежало, горы заскакали, как бараны, и холмы, как ягнята. Из-за чего ты бежишь, море, и Иордан поворачивает вспять? горы скачут, как

бараны, и холмы, как ягнята? -Перед Господином своим трепещи земля, перед Богом Якова, Превращающим скалу в озеро, кремень - в источник воды.

5.19. "Барух Ашер Геалану" - "Благословен, Который вывел час". Второй Бокал

Заканчивая рассказ об Исходе, мы читаем благословение на освобождение и пьем второй бокал - в знак духовного Исхода из Египта. Закрывают Мацу, Глава Седера поднимает бокал и читает благословение:

Благословен, ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Который спас нас самих с отцами нашими из Египта и дал нам дойти до этой ночи, чтобы выполнили мы эти заповеди есть мацу и марор. И дай же нам дойти до остальных праздников Твоих, с миром идущих навстречу нам, чтобы радовались мы воздвижению Иерусалима, города Твоего, и чтобы было у нас веселье в Храме, в служении Тебе, и там мы будем есть от Пасхальной и от других жертв, кровь которых коснется стены жертвенника, согласно воле Твоей. И там мы воспоем Тебе новую песнь за наше освобождение и за искупление души нашей. Благословен Ты, Господь, освобождающий Израиль.

Благословен, Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, сотворивший плод виноградный.

Все присутствующие отвечают, "Амен" и, облокотившись на левую руку, отпивают не менее половины бокала.

6-8. Рахца. Моци. Маца - омовение рук, благословение на хлеб и выполнение заповеди есть мацу
После рассказа об Исходе мы приступаем к Пасхальной трапезе. Кидуш на вино уже был сделан в самом, начале Седера. собственно же трапеза начинается с хлеба, т.е. в данном случае с мацы. Перед тем, как есть хлеб, как обычно, совершают "омовение (вознесение) рук" и произносят два благословения - на омовение рук и на хлеб. Т.к. есть мацу в первые две ночи Песаха само по себе есть выполнение заповеди, то добавляют третье благословение - "на еду мацы". Для благословения на хлеб берут в руки все три мацы, лежащие перед Главой Седера, - две из них целые, как всегда в Праздник; перед чтением последнего благословения опускают обратно на поднос нижнюю мацу и оставляют в руках одну целую и одну разломанную. Все совершают "омовение рук" (поливают из сосуда на правую и на левую руку), произнося при этом благословение. Глава Седера тоже делает "омовение рук" и читает благословения: Благословен, Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, освятивший нас Своими заповедями и повелевший нам вознесение рук.

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, выводящий хлеб из земли.

Опускают обратно на поднос нижнюю мацу и оставляют в руках одну целую и одну разломанную. Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Освятивший нас Своими заповедями и повелевший нам есть мацу.

Глава Седера, опираясь на левую руку, съедает кусочек от целой (верхней) и кусочек от разломленной (средней) мацы. Он раздает также всем присутствующим по два кусочка, и все, облокотившись на левую руку, съедают их. Для правильного выполнения заповеди желательно каждому съесть мацы в количестве не менее 27 см³, добавив к полученным двум кусочкам от прочей мацы, лежащей на столе.

9. Марор - горькая зелень

Все берут по кусочку марора, окунают его в харосет. Глава Седера читает благословение, все отвечают "амен" и съедают марор (при этом не облакачиваются). Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, освятивший нас Своими заповедями и повелевший нам есть марор.

10. Корех - маца с марором

Берут - по два кусочка от третьей, оставшейся мацы (можно добавить от другой мацы, лежащей на столе), кладут между ними хазерет (тертый марор), читают приведенный текст и, облокотившись на левую руку, съедают корех (без специального благословения).

В память о Храме мы делаем так же, как делал Гилель в то время, когда Храм существовал: он брал мясо пасхальной жертвы, мацу и марор, и складывал их (корех) и ел вместе, чтобы исполнить сказанное в Торе (Исход, 12:8):

"Вместе с мацой и горькой зеленью пусть едят его (Пасхального агнца)".

При этом также желательно каждому съесть мацы в количестве не менее 27 см³

11. Шульхан Орех - "накрытый стол": праздничная трапеза

Убирают Пасхальное блюдо и, приступают к трапезе. Есть обычай начинать ее с яйца, сваренного вкрутую.

12. Цафун - афикоман - последнее блюдо Пасхальной трапезы

Достают (или выкупают у детей) афикоман, разламывают на всех и, облокотившись на левую руку, съедают его. На афикоман также надо съесть мацы не меньше объема яйца (27 см³, можно добавить от другой мацы). Афикоман должен быть съеден до астрономической полуночи, т.е. середины времени между заходом и восходом солнца.

13. Барех - благословение после трапезы

Когда кончают есть, читают Благословение -после трапезы СБиркат ha-Мазон"). Перед этим наливают Третий Бокал за спасение евреев от войска египтян. Принято во время чтения Биркат ha-Мазон держать этот бокал в руке.

(а) "Зимун": всегда, когда трое евреев старше 13 лет едят вместе, они перед благословением после трапезы читают "зимун", т.е. "приглашение присутствующих к совместному благословению".

Глава Седера:

Господа! Давайте благословим! Все присутствующие, а затем глава Седера:

Пусть будет Имя Господа благословенно отныне и вовеки!

Глава Седера:

С позволения присутствующих господ и учителей моих: благословим Того, Кому принадлежит пища, которую мы ели. Все присутствующие, а затем глава Седера:

Благословен Тот, Кому принадлежит пища, которую мы ели и благодаря доброте Которого мы живем.

Благословен Он и благословенно Имя Его! Если за столом не было трех евреев старше 13 лет, то начинают здесь:

(б) Первое благословение

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Который в благости Своей дает пищу всему миру. В своей милости, любви и сострадании Он дает пищу всему живому, ибо милость Его вечна. И по Его великой доброте не было у нас недостатка в еде и пусть не будет никогда; потому что ради Имени Своего великого Он питает всех и творит добро каждому, и заботится о пище для всех творений Своих, которые создал. Благословен Ты, Господь, питающий всех.
присутствующие отвечают "Амен"

(в) Второе благословение

Благодарим мы Тебя, Господь, Бог наш, за то, что Ты дал в наследственный удел отцам нашим землю прекрасную, и добрую, и обширную; за то, что Ты вывел нас из Земли Египетской, и освободил из дома рабства, и заключил с нами союз через заповедь обрезания; и за Тору Твою, Которой Ты учишь нас; и за Законы, которые Ты сообщил нам; за то, что Ты даешь нам жизнь и даешь нам еду, и поддерживаешь нас во всякий день, и во всякое, время, и во всякий час - за все это Господь, Бог наш, мы благодарны Тебе и благословляем Тебя. Да будет благословляемо Имя Твое в устах всех живущих всегда и вечно, как сказано (Второзаконие, 8:10): "Ты будешь есть и

насыщаться, и будешь благословлять Господа, Бога твоего, за Землю прекрасную, которую дал Он тебе". Благословен Ты, Господь, за Землю и за пищу.
присутствующие отвечают "Амен"

Сжался, Господь, Бог наш, над Израилем, народом Твоим, и над Иерусалимом, городом Твоим, и над Сионом, местом обитания Славы Твоей, и над родом царя Давида, помазанника Твоего, и над великим и святым Храмом, который называется по Имени Твоему. Бог наш. Отец наш, веди нас и поддерживай нас, и дай скоро простор нам от всех бедствий наших, чтобы не нуждались мы в благодеяниях и одолжениях людских - но только в Твоей руке, полной, открытой, святой и щедрой, и не будем мы пристыжены и не будем смущены никогда.

(В Субботу, т.е. в пятницу вечером, добавляют:

Укрепи нас. Господь, Бог наш, в выполнении заповедей Твоих, и в Заповеди Субботы, которая сегодня, ибо день этот велик и свят перед Тобой, чтобы проводить его в покое и отдыхе, согласно заповеди Твоей. Пусть же будет воля Твоя, Господь, Бог наш, чтобы не было никакой беды и горести в день Отдыха нашего; и дай нам узреть, Господь, Бог наш, утешение Сиона, города Твоего, и построение Иерусалима, святого города Твоего - ибо Ты Хозяин всех избавлений и утешений.)

Праздничная вставка:

Бог наш и Бог отцов наших! Пусть поднимется, вознесется и дойдет до Тебя, и будет благосклонно принята Тобою молитва наша, и возобнови внимание к нам и память об отцах наших, и память о Мессии, потомке Давида, раба твоего, и память об Иерусалиме, святом городе Твоем, и память обо всем народе Дома Израиля, находящемся перед Тобою, - на спасение, на благо, на милость и на сострадание, на жизнь и мир в день сегодняшнего Праздника Мацы; вспомни нас в этот день для благословения, и поддержи нас для жизни и спаси нас, ибо к Тебе обращены глаза наши, ибо Царь щадящий и милосердный Ты.

И восстанови Иерусалим, город святой, в скором времени, в наши же дни. Благословен Ты, Господь, восстанавливающий в милосердии Своем Иерусалим. Амен.
Присутствующие отвечают "Амен"

(д) Четвертое благословение

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, - Ты Отец наш. Царь наш. Создатель наш и Избавитель Наш, Святой Якова и Пастырь Израиля; Царь блага, дающий благо всему; и во всякий день Он делал. Он делает, и Он будет делать нам благо - в милости и сострадании, спасении и избавлении, в благословении и поддержке для жизни и для мира, и ни в каком благе не будет у нас недостатка.
Присутствующие отвечают "Амен"

(е) Завершающие просьбы

Милосердный, да будет царствовать Он над нами вечно.

Милосердный, Он будет благословен на Небе и на Земле.

Милосердный, Он хвалим всеми поколениями и прославляем среди нас всегда и навечно.

Милосердный, Он пошлет нам все необходимое для достойного существования.

Милосердный, Он снимет ярмо изгнания с шеи нашей и поведет нас, свободных, в страну нашу.

Милосердный, Он пошлет благословение на этот дом и на этот стол, за которым мы ели.

Милосердный, Он пошлет нам пророка ЭлияБу, чтобы подать нам благую весть о спасении и утешении.

Милосердный, Он благословит хозяина этого дома, его жену, его потомство, его дом и все принадлежащее ему; и нас, и все принадлежащее нам - как были благословенны праотцы наши, Авраам, Ицхак и Яков, - так благослови нас всех вместе полным благословением, Амен.

Пусть заслуги их будут засчитаны в Небесах, чтобы был мир им и нам, и получим мы благословение от Господа и милость от Бога спасения нашего, и тогда мы найдем милость и благосклонность в глазах Господа и людей.

(В Субботу: Милосердный, Он даст нам Будущий Мир, полный покоя и отдыха, для жизни вечной.)

Милосердный, Он даст нам Будущий Мир, который весь подобен Празднику.

Милосердный, Он сделает нас достойными прихода Машиаха (Мессии) и жизни в Будущем Мире. Скала спасения для Своего царя и источник милости для Своего помазанника - для Давида и для его потомства навек; Творящий мир в своих высотах. Он дарует мир нам и всему Израилю. Амен.

Бойтесь Господа святые его ибо нет скудости у боящихся Его. Львы тощат и голодают, но у ищущих Господа нет недостатка ни в каком добре.

Благодарите Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его. Он открывает Свою руку и насыщает все живое благодатью. Благословен человек, надеющийся на Господа, ибо Господь будет его опорой, как сказано в Псалме (37:25): "Я был молод и уже состарился, но я не видел, чтобы праведник был оставлен и чтобы дети его просили хлеба". Господь дает силу своему народу, Господь благословит Свой народ миром.

(ж) После завершения "Благословения после трапезы" выпивают Третий из Четырех Бокалов. Перед этим читают соответствующее благословение:

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, сотворивший плод виноградный.

Все отвечают "Амен" и, облокотившись на левую руку, отпивают не менее половины бокала.

14. Галель

- прославляющие Бога псалмы

(а) Наливают Четвертый Бокал и "бокал пророка ЭлияБу

(б) Шфох

" - "Излей гнев Свой..."

Открывают входную дверь и читают следующие четыре стиха из Писания (Псалмы 79:6-7; 69:25 и Плач Иеремии, 3:66).

Излей гнев Свой на народы, которые не желают признать Тебя, и на царства, которые не призывают Имени Твоего; за то что пожрали они Якова и жилище его разорили. Пролей на них ярость Твою, и пламя гнева Твоего пусть охватит их. Преследуй их в негодовании и истреби их из-под Небес Господних.

Закрывают входную дверь

(в) Псалмы галеля

Если вам, трудно прочесть целиком Псалмы галеля, то прочтите часть из них.

(Псалом 115): Не нам, Господи, не нам, но Имени Твоему верни славу по милости Своей и по верности Своей. Зачем допускаешь Ты, чтобы говорили народы: "Где же Бог их?" А ведь Бог наш - на Небесах; все, что захочет, делает Он. Идолы же их - всего лишь куски серебра и золота,

творение рук человеческих: рот есть у них, но они не говорят; глаза есть у них, но они не видят; уши у них, но не слышат; ноздри у них, но не обоняют; руки у них, но не осязают; ноги у них, но не ходят; не издают звука гортанью своей. Пусть подобны им будут делающие их и всякий полагающийся на них. Израиль же пусть полагается на Господа, Он им помощь и защита. Дом Аарона пусть полагается на Господа, Он им помощь и защита. Боящиеся Господа пусть полагаются на Него - Он им помощь и защита. Господь помнит о нас, благословит Он дом Израиля, и благословит Он дом Аарона, и благословит Он боящихся Господа - от малых до великих. Да умножит Он благословения вам, прибавит Господь вам, вам и сыновьям вашим. Благословенны вы перед Господом, сотворившим Небо и Землю. Небеса - владения Господа, землю же отдал Он сынам человеческим. Не мертвые хвалят Бога и не сходящие в могилу; мы же благословлять будем Бога отныне и вовеки. - Прославьте же Бога!

(Псалом 116): Жажду я, чтобы услышал Господь слова мольбы моей, чтобы приклонил Он ко мне ухо Свое, все дни мои призывать буду Его. И даже если объяли меня узы смерти и муки преисподней настигли меня, и бедствие и скорбь обрел я - призывать буду я Имя Господа, просить Господа спасти душу мою. Милостив Господь и справедлив, сострадает нам Бог наш. Охраняет Господь простых душой; изнемогал я, но Он спас меня - и возвратилась душа моя к покою, ибо Господь сделал благо мне. Ибо спас Он от смерти душу мою, глаз мой -от слез, ногу мою - от преткновенения. И я буду ходить перед Господом в стране живых. Был я измучен, когда слишком поспешно сказал: "все люди лживы". Чем же воздам я Господу за все благодеяния Его? Чашу спасения я подниму и к Имени Господа призову. Обеты мои Господу исполню перед всем народом Его. Тяжела в глазах Господа смерть благочестивых Его. Обращаюсь я к Тебе, ибо я раб Твой и сын рабыни Твоей, чтобы развязал Ты оковы мои. Тебе принесу жертву благодарения и Имя Бога буду призывать. Обеты мои Господу исполню перед всем народом Его, во дворцах Храма Господня, посреди Иерусалима! - Прославьте же Бога!

(Псалом 117): Славьте Бога, все народы; хвалите Его, все племена. Ибо велика доброта Его к нам, верность Бога -навек. - Прославьте же Бога!

(Псалом 118) Благодарите Бога, ибо Он благ, ибо вечна милость Его.
Да скажет Израиль: "Ибо вечна милость Его". Да скажет Дом Аарона:
"Ибо вечна милость Его". Да скажут боящиеся Господа:"Ибо вечна милость Его".

Из теснин воззвал Я к Богу, и простором ответил мне Господь. За меня - Всевышний, и не страшусь - что может сделать мне человек? Всевышний мне в помощь, и я увижу падение врагов своих. Лучше надеяться на Бога, чем полагаться на человека. Лучше надеяться на Бога, чем полагаться на вельмож. Все народы окружили меня, но надеясь на Имя Бога, сокрушу я их. Тесно окружили они меня, но надеясь на имя Бога, сокрушу я их. Облепили меня, как пчелы, но они погаснут, как огонь в колочках, ибо Именем Всевышнего сокрушаю я их. Яростно толкают они меня, чтобы упал я, но Господь поддерживает меня. Бог - сила моя и Ему моя песня; и Он будет мне спасением. Голос радости и спасения в шатрах праведников, ибо десница Бога творит силу. Десница Всевышнего вознесена, десница Его дарует победу. Я не умру, но буду жить, чтобы возвещать о деяниях Всевышнего. Сурово наказал меня Господь, но смерти не предал меня. Откройте предо мной ворота праведности, и я войду в них и возблагодарю Бога. Эти ворота ведут к Всевышнему, и праведники входят в них. Благодарю Тебя, ибо Ты ответил мне и был мне спасением. Камень, который отвергли строители, стал главою угла. От Бога происходит это, и это чудо в глазах моих. Это день -создание Бога, будем радоваться и веселиться в него.

Мы молим. Господь, спаси нас,
Мы молим. Господь, спаси нас,
Мы молим, Господь, пошли нам удачу,
Мы молим. Господь, пошли нам удачу.

Благословен Именем Бога приходящий в Храм! Мы благословляем тебя из Храма Господа!
Всесилен Бог, давший нам свет, ведите же праздничную жертву к рогам жертвенника. Ты - Бог

мой, и я буду благодарить Тебя; Ты -Господь Мой, и я буду превозносить Тебя. Благодарите Бога, ибо Он добр, ибо вечна милость Его.

(Псалом 136): Благодарите Бога, ибо Он добр, ибо милость Его вечна.
Благодарите Владыку всех сил, ибо милость Его вечна.
Благодарите Господина всего существующего, ибо милость Его вечна.
Того, Кто Один творит великие чудеса, ибо милость Его вечна.
Того, Кто мудростью творит небеса, ибо милость Его вечна.
Того, Кто простирает землю над водами, ибо милость Его вечна.
Того, Кто творит великие светила, ибо милость Его вечна.
Солнце, чтобы властвовать днем, ибо милость Его вечна.
Луну и звезды для управления ночью, ибо милость Его вечна.
Того, Кто поразил Египет в его первенцах, ибо милость Его вечна.
И вывел Израиль из их среды, ибо милость Его вечна.
Рукою крепкою и мышцею простертою, ибо милость Его вечна.
Того, Кто рассек Красное море, ибо милость Его вечна.
И провел Израиль посреди него, ибо милость Его вечна.
И погрузил фараона и его войско в море, ибо милость Его вечна.
Того, Кто повел народ Свой через пустыню, ибо милость Его вечна.
Того, Кто поразил великих царей, ибо милость Его вечна.
И казнил царей могучих, ибо милость Его вечна.
Сихона, царя эморийцев, ибо милость Его вечна.
И Ога, царя Башана, ибо милость Его вечна.
И отдавшего землю их в наследие, ибо милость Его вечна.
В наследие Израилю, рабу Своему, ибо милость Его вечна.
Того, Кто в унижении нашем вспомнил нас, ибо милость Его вечна.
И избавил нас от притеснителей наших, ибо милость Его вечна.
Того, Кто дает хлеб всякой плоти, ибо милость Его вечна.
Благодарите Бога Небес, ибо милость Его вечна.

(г) Благословение после Псалмов халлеля

Душа всего живущего да благословит Тебя, Господь, Бог наш; дух всякой плоти да превознесет память о Тебе, Царь наш. Над всем миром Ты Властелин, и кроме Тебя нет у нас избавителя и защитника, спасающего и поддерживающего нас во всякое время беды и стеснения; и только Ты нами управляешь. Бог первых и последних поколений. Бог всего сотворенного и Владыка всего порожденного, прославленных во многих хвалениях, управляющий миром Своим с милостью, и теми. Кого Он сотворил, - с состраданием! Господь не дремлет и не спит. Он пробуждает спящих и открывает уста немых, освобождает пленников и поддерживает падающих. И к Тебе Одному мы обращаем благодарность. Если бы гортань наша была полна песни, как море, и губы наши были бы полны хвалы Тебе, как просторы неба, и глаза наши - света, как солнце и луна, и руки наши были бы простерты, как крылья орла, и ноги наши - легки, как бег оленя, - то и тогда мы не смогли бы достаточно возблагодарить Тебя, Господь Бог наш и Господь отцов наших, и благословить Имя Твое даже за мириадную часть тех благодеяний, которые Ты сделал отцам нашим и нам. Ты искупил нас из Египта, освободил из дома рабства, кормил во времена голода и поддерживал в урожае, от меча спасал и от болезней восстанавливал. До сего дня держимся мы на сострадании Твоем, и не оставило нас милосердие Твое - не оставь же нас никогда.

И те члены, которыми Ты наделил нас, и дух, и дыхание, которые Ты вдохнул в ноздри наши, и язык, который Ты вложил в уста наши, - все они будут благодарить и бла-гославлять, восхвалять и превозносить, освящать и воца-рять Имя Твое, о Царь наш! Ибо всякие губы багодарят Тебя, и всякий язык Тебе клянется, и всякое колено перед Тобой преклоняется, и всякая заносчивость падает перед Тобой, и всякое сердце перед Тобой трепещет, и все наше тело воспевает песнь Имени Твоему: "Все кости мои говорят: "Господи, кто как Ты, спасающий бедного от сильного; убогого и нищего -от грабящего их" (Псалом 35:10). Кто подобен Тебе или хотя бы сходен с Тобой, Бог величия, силы и трепета. Бог Всевышний, Властитель Неба и Земли? Мы будем

прославлять и благословлять Святое Имя Твое, как сказано у Давида (Псалом 103:1): "Благослови, душа моя. Бога, и все внутренности мои - Святое Имя Его".

Твоя власть - во всемогуществе Твоем, величие - в славе Имени Твоего, сила - в вечности Твоей, трепет - в изумляющих делах Твоих, о Царь, сидящий на престоле высоком и превознесенном.

Пребывающий вечно в Возвышенности и Святости, как сказано (Псалом, 33:1): "Ликуйте, праведные, в Боге, прямым душой, подобает славить Его". Ты прославлен устами прямых и словами праведников благословлен, и языком благочестивых возвышен, и среди святых Ты освящаем.

И в многочисленных собраниях народа Твоего, Дома Израилева, с ликованием возносимо Имя Твое, Царь Наш, во всех поколениях. И такова обязанность всех творений перед Тобой, Господь Бог наш и Бог отцов наших, - благодарить и прославлять, превозносить и воспевать Тебя всеми словами Давида, сына Ишая, раба Твоего и помазанника Твоего.

Да будет вечно хвалимо Имя Твое, Царь наш. Властитель и Царь великий и Святой в не бесах и на Земле, ибо Тебе, Господь, Бог наш и Бог отцов наших, подобает песнь и восхваление, прославление и воспевание, величие и сила, святость и царство, благословение и благодарение отныне и до вечности.

Пусть прославляют Тебя, Господь, Бог наш, все творения Твои; а благочестивые и праведные, исполняющие волю Твою, и весь народ Израиля, с пением будут благодарить Тебя и благословлять Тебя, потому что Тебя правильно восхвалять и Имени Твоему достойно воспевать, ибо Ты Бог от века и до века. Благословен Ты, Господь, Бог, Царь прославляемый и восхваляемый.

(д) Четвертый Бокал С этого места и до "...в следующем году в Иерусалиме" продолжается обязательная часть Агады

Читают благословение:

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, сотворивший плод виноградный.

Все присутствующие говорят "Амен" и, опираясь на левую руку, выпивают до конца Четвертый Бокал.

(е) После Четвертого, последнего. Бокала читают "благословение после вина".

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, за виноград и за плод виноградный, и за урожай поля, и за землю благодатную и широкую, которую Ты уделил отцам нашим, чтобы есть от ее плодов и насыщаться от ее благ. Сжался, Господь, Бог наш, над Израилем, народом твоим, над Сио-ном, местом обитания Славы Твоей, над жертвенником и над Храмом Твоим; и построй Иерусалим, город святой, скоро, в наши же дни, и мы войдем туда, и будем радоваться его восстановлению, и будем есть от его благ, и благословлять тебя в святости и чистоте. (В Субботу, и укрепи нас в этот день Субботний.) И мы будем радоваться в этот Праздник Мацы, ибо Ты, Господь, даешь благо и улучшение всему, и благодарны мы Тебе за Землю и за плод виноградный. Благословен Ты, Господь, за Землю и за плод виноградный.

Все отвечают "Амен"

15. Нирца - Благоволение: Да будет, желанен Богу наш Седер.

(а) Закончив все действия Седера, поют "Хасаль Сидур Песах" и "ле-Шана ха-Баа бе-Йе рушалаим".

Итак, мы окончили Пасхальный Седер по его законам, по всем его заповедям и традициям. Также, как нам удалось устроить Пасхальный Седер сейчас, так в будущем мы удостоимся приносить

Пасхальную жертву. Благословенный, обитающий в вышине, восстанови свою неисчислимую общину и скорее введи в Сион с ликованием искупленные побеги Твоих насаждений.

В следующем году мы будем праздновать Песах во вновь отстроенном Иерусалиме!

(б) Завершающие песни

(б1) "У-в-хе'н ва-йи'ни' ба-ха'ци ха-лайла"

- Итак, это было в полночь

Эту песню поют в Первый Седер

Ты много чудес сделал ночью:

именно в эту ночь, "ночь охранения"; Аврааму, праведному геру, дал Ты победу ночью (Бытие, гл. 14)

- и это было в полночь.

Ты судил Авимелеха, царя Герара, во сне ночном (Бытие, гл. 20); и пригрозил арамеяни-ну Лавану во мраке ночи (Бытие, гл. 31); и боролся Израиль с ангелом и победил его ночью (Бытие, гл. 32)

- и это было в полночь.

Первенцев Патроса (Египта) Ты поразил в полночь; сил своих они не досчитались, когда проснулись ночью; набег Сисры, князя Харошета, Ты смял звездами ночи (Судьи, гл. 4-5)

- и это было в полночь.

Санхерив хотел захватить Святой Город, но в трупы его армия превратилась ночью (Цари II, гл. 19); Идол Бела и его пьедестал пали тьмою ночи (Даниэль, гл. 2); Даниэлю открылось тайное видение ночью (Даниэль, гл. 2)

- и это было в полночь.

Валтасар, пивший из Храмовых сосудов, погиб в ту же ночь (Даниэль, гл. 5); спасся из рва со львами мудрый Даниэль ночью (Даниэль, гл. б);

Аман Агагитянин питал вражду и писал указы ночью (Эстер, гл. 2)

- и это было в полночь.

Но повержен он был, когда бежал сон от Ахашвероша ночью (Эстер, гл. б); помоги же тому, кто спрашивает у стражника: "когда же придет конец этой длинной ночи (изгнания)?", чтобы стражник дал ему ответ: "придет утро (освобождения), хотя сейчас еще ночь"

- и это было в полночь.

Приблизь приход Будущего мира, который "не день и не ночь" (Захария, 14:7); Всевышний, покажи, что всюду присутствуешь Ты - и в дне, и в ночи (Псалом 74:16); прикажи охранять Твой город день и ночь, дневным сиянием озари мрак ночи

- в эту полночь.

(б2) "У-в-хе'н ва-амарте'м зе'вах Пе'сах" - "Итак, ты скажешь: это было жертвой Песах"

В галуте эту песню поют во второй Седер
Величие чудесной силы Твоей показал Ты нам в Песах; началом всех праздников поставил Ты Песах; открыл Ты пришедшему с Востока (Аврааму) будущее в полночь Песаха (Бытие, гл. 15),

И скажите - это жертва Песах.

К нему (Аврааму) в дверь постучался Ты в зное дня в Песах (Бытие, гл. 18); и ангелов накормил он мацей в Песах; и "за скотом побежал Авраам" в знак агнца Песаха (Бытие, 18:7),

И скажите - это жертва Песах.

Содомляне навлекли на себя гнев и были сожжены огнем в Песах (Бытие, гл. 19); спасся от них Лот, т.к. испек мацу для ангелов в Песах; метлой прошелся Ты по Моф и Ноф (провинции Египта) в Песах,

И скажите - это жертва Песах.

Бог разможил головы первенцев египетских в "ночь бдения" в Песах; но Всевышний дома "Первенца Своего Израиля" миновал по знаку крови жертвы Песаха, не дав губителю войти в двери домов наших в Песах (Исход, гл. 12),

И скажите - это жертва Песах.

Окруженный стенами Иерихон пал в Песах (Ишошуа, гл. 6);

Мидьян был разрушен "ячменной лепешкой" в Песах (Судьи, гл. 7); сожжены тучные Пул и Луд (Ассирия и Вавилон) в жарком пламени в Песах (Цари II, гл. 19),

И скажите - это жертва Песах.

Санхерив (глава войска Ассирии) хотел расположиться у Нова, но пришло время Песаха (Цари II, гл. 19); Невидимая рука написала на стене о разрушении Вавилона в Песах, когда он (Валтасар, царь Вавилона) зажег светильники и расставил столы для царского пира в Песах (Даниэль, гл. 5),

И скажите - это жертва Песах.

Надасса (Эстер) собрала свой народ для трехдневного поста в Песах (Эстер, гл. 4); Глава злодейского семейства (Аман) был повешен на дереве в Песах (Эстер, гл. 7); Двойное наказание постигнет Уцит (Эдом) в ночь Песаха (Исайя, гл. 47) - Твоя рука будет сильна, и Твоя десница высока, как в ту ночь, когда Ты освятил праздник Песах,

И скажите - это жертва Песах.

(63) "Ки Ло Наэ, Ки Ло Йаз"

- Ибо Ему это подобает, ибо для Него это достойно

Он силен в Своем царствовании; Он истинно избран; воинства Его вокликают Ему: Тебе и только Тебе; Тебе, да, Тебе, Всевышний, надлежит царствовать! Ибо Ему это подобает, ибо для Него это достойно.

Он верховен в Своем царствовании; Он истинно прославлен, верные Его восклицают Ему: Тебе... и т.д.

Он достоин в Своем царствовании; Он истинно властен; князья Его вокликают Ему: Тебе... и т.д.

Он единственен в Своем царствовании; Он истинно всемогущ; изучающие Его учение восклицают Ему: Тебе и т.д.

Он правит в своем царствовании; Он истинно внушает трепет; все вокруг него восклицают Ему: Тебе... и т.д.

Он скромнен в Своем царствовании; Он истинный избавитель; праведные Его восклицают Ему: Тебе и т.д.

Он свят в Своем царствовании; Он истинно милостив, ангелы Его восклицают Ему: Тебе и т.д.

Он силен в Своем царствовании; Он истинно поддерживает; совершенные Его восклицают Ему: Тебе и только Тебе; Тебе, да. Тебе, Тебе, именно Тебе, Всевышний, надлежит царствовать! Ибо Ему это подобает, ибо для него это достойно.

(64) "Адир ну"

- Тот, Который силен

Тот, Который Силен, - пусть Он скоро восстановит дом Свой - поскорее в наши же дни. Бог строящий, восстанови Дом Свой скорее.

Тот, Который Избран, Велик и Превознесен - пусть Он скоро восстановит Дом свой... и т.д.

Тот, Который Чист, Единствен, Всесилен, Внушает Трепет; Высок, Властен, Искупляющ. Праведен - пусть Он скоро восстановит Дом Свой... и т.д.

Тот, Который Свят, Милосерден, Вседостаточен, Мощен - пусть Он скоро восстановит дом Свой - поскорее, в наши же дни. Бог Строящий, восстанови Дом Свой скорее.

(65) "Эхад Ми Йодеа"

- Кто знает, об Одном.?

Об Одном кто знает? Об Одном я знаю: Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Два кто знает? Про Два я знаю: Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Три кто знает? Про Три я знаю: Трое Праотцев (Авраам, Ицхак, Яков); Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Четыре кто знает? Про Четыре я знаю: Четыре Праматери (Сара, Ривка, Рахель и Лея); Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Пять кто знает? Про Пять я знаю: Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Шесть кто знает? Про Шесть я знаю: Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Семь кто знает? Про Семь я знаю: Семь дней в неделе; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один ~ это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Восемь Кто знает? Про Восемь я знаю: Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Девять кто знает? Про Девять я знаю: Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Десять кто знает? Про Десять я знаю: Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Одиннадцать кто знает? Про Одиннадцать я знаю: Одиннадцать звезд (во сне Иосифа, Бытие, 37:9); Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Двенадцать кто знает? Про Двенадцать я знаю: Двенадцать колен (в народе Израиля); Одиннадцать звезд; Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один -это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Тринадцать кто знает? Про Тринадцать я знаю: Тринадцать качеств проявления Бога; Двенадцать колен; Одиннадцать звезд; Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

(66) "Хад Гадья"
- Один Козленок,

Козленок, козленок, которого купил отец за два зуза, -козленок, козленок!

И пришла дикая кошка, и съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришла собака, и загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришла палка, и забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, -козленок, козленок!

И пришел огонь и сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришла вода и погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел бык, и выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел мясник, и зарезал быка, который выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел ангел смерти, и убил мясника, который зарезал быка, который выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел Всевышний, и поразил ангела смерти, который убил мясника, который зарезал быка, который выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

Из книги «Пасхальная агада», изд-во "Маханаим"

В этом году в Иерусалиме

Руководство к пасхальному седеру и Пасхальная Агада

ОГЛАВЛЕНИЕ

ОТ ИЗДАТЕЛЬСТВА

Часть 1. ВВЕДЕНИЕ

1. На Седере мы должны почувствовать себя выходящими из Египта
2. Различные уровни проведения Седера
3. Первый и Второй Седеры
4. Общий взгляд на композицию Пасхальной Агады

Часть 2. ПОДГОТОВКА К СЕДЕРУ

1. Принадлежности Седера
2. Подготовка дома к Песаху
3. Накануне Седера
4. Зажигание праздничных свечей

Часть 3. ПРОВЕДЕНИЕ СЕДЕРА

Часть 4. ПОСЛЕ СЕДЕРА

1. Дополнительные комментарии и истории к Песаху.
 - 1.1. Сожжение хамеца - очищение души
Изложение статьи рабби А.-И. Кука и лекций р. Я. Фильбера
 - 1.2. Размышления о свободе и рабстве
Конспект лекции, прочитанной рабби И.-Д. Соловейчиком

А) Юридические и типологические аспекты рабства.

Рабская психология

1. Раб не имеет права быть свидетелем в суде:
2. Раб освобожден от заповедей, связанных со временем...
3. Раб не имеет права жениться ...

Б) О рабстве "у фараона"

В) О вступлении на путь служения "Господу, Богу нашему"

- 1.3. Хамец и маца: Почему нам заповедано есть мацу и запрещено есть хамец.
- 1.4 Маца - символ рабства, она же символ свободы
- 1.5. "Хаг на-Песах" и "Хаг на-Мацот"
- 1.6. Месяц нисан и месяц тишри
2. Седьмой день Песаха - "Переход через море"
3. Счет Омера
4. Лаг ба-Омер, 33-й день счета Омера (ЛаГ=Ламед+Гимел=33)

Восхваление РаШБИ



К оглавлению "Песах"

К оглавлению "Руководство к пасхальному седеру и Пасхальная Агада"

ОТ ИЗДАТЕЛЬСТВА

Обычай устраивать Пасхальный Седер существует ровно столько же, сколько и еврейский народ. В каком-то смысле Песах - празднование нашего дня рождения, и это празднование мы начали практиковать с самого начала. Нас к этому обязала Тора, благодаря и ради которой мы существуем : "И расскажи сыну своему в этот день, говоря: ради этого сделал мне Г-сподь при выходе моем из Египта" (Исход 13:8). Таким образом, Седер - не просто глубоко укоренившаяся традиция, а заповедь. Требование рассказывать об Исходе (и, как объясняется в Агаде, переживать его вновь и вновь) - одна из фундаментальных составляющих идеологии Иудаизма.

У Агады нет конкретного автора. Ее структура следует логике Торы; текст в основном сформировался в эпоху Талмуда. Позднее к Агаде добавлялись стихи и песни, различные в зависимости от времени и места. Если у Вас получится обогатить Седер собственным произведением, не исключено, что и оно закрепится в традиции.

Издавна практиковалось переводить Агаду на язык страны, чтобы сделать ее доступнее, прежде всего детям. Первый русский перевод был сделан в 1870 году. Предлагаемый Вашему вниманию перевод не претендует на академичность; нам был необходим текст, который можно прочитать за сегодняшним Пасхальным столом русскоязычного еврея.

Лежащая перед Вами книга представляет собой нашу попытку помочь проведению Седера и объяснить Агаду понятным нашему современнику языком, не исказив при этом ни духа ее, ни буквы. Необходимость создания подобного Руководства впервые встала перед культурно-религиозным центром "Маханаим" в 1979 г., когда мы начали проводить наши первые публичные Седеры в Москве. В то время "Маханаим" был небольшой группой друзей, старавшихся восстановить утраченную связь с духовным наследием еврейского народа. С накоплением опыта и развитием наших представлений о том, что такое "материя еврейской жизни" это Руководство дополнялось и видоизменялось. С ростом нашего центра и образованием Иерусалимского отделения и издательства "Маханаим" появилась возможность издать эту книгу в новой редакции в нормальном виде, а не в машинописных копиях; и таким образом помочь в проведении Седера существенно более широкому кругу читателей, чем прежде. Будем надеяться, что наш многолетний опыт занятий и проведения Седера на заре

еврейского возрождения в СССР позволил нам справиться с этой задачей.

Мы выражаем глубокую признательность д-ру Арье Стриковскому за помощь в редактировании книги.

Желаем Вам удачного Седера. В будущем году - в Иерусалиме!

Редколлегия "Маханаим"

Часть 1. ВВЕДЕНИЕ

1. На Седере мы должны почувствовать себя выходящими из Египта.

Читая на Седере Пасхальную Агаду каждый из нас должен постараться ощутить себя так, будто это он сам вышел из Египта; ощутить свое единство с народом, который получил Тору на Синае, сорок лет странствовал по пустыне перед тем как вступить в Обетованную Землю, прошел через эпоху Судей и эпоху Первого Храма, томился в Вавилонском Изгнании, возвратился из него и выстроил Второй Храм, пережил его разрушение и жестокие гонения римлян, новое изгнание и неоднократные попытки "окончательного решения" еврейского вопроса.

Еврейский народ был одним из самых древних народов уже в античную эпоху, пережил средневековье и был свидетелем нового времени, а в наши дни возвращается на свое место в мире. Давно ушли в небытие народы, появившиеся на исторической арене одновременно с нами. Исчезли и народы, пришедшие им на смену, и сменившие их - тоже отошли в прошлое. Мы же продолжаем существовать четвертое тысячелетие, продолжая питать мир той великой идеей, носителями которой являемся с самого начала, привлекая к себе неослабевающее внимание человечества, ненависть одних и сочувствие других.

Во время Песаха мы обращаемся к своим корням, стремимся углубиться в их духовную сущность. Мы внимательно вглядываемся в свое прошлое, вновь и вновь переживаем неповторимое событие, положившее начало нашему национальному существованию - Исход из Египта.

Рассказывать об Исходе в Пасхальную ночь - заповедь, данная каждому еврею; и наши мудрецы учили, что достоин похвалы тот, кто постарается приумножить этот рассказ. И дело тут не только в сохранении исторической памяти нашего народа, но также и в том, что на протяжении всей нашей истории мы стараемся извлечь из повествования об Исходе урок, говорящий нам о сегодняшнем изгнании и сегодняшнем исходе.

Поэтому недостаточно просто прочесть и перевести текст

Пасхальной Агады. Сидя за праздничным столом, Глава Седера должен постараться, применяясь к уровню знаний и интеллектуального и духовного развития членов его семьи и приглашенных, раскрыть перед ними всю глубину события, которое называют Исходом из Египта, разъяснить им его значение и ту роль, которую оно сыграло и продолжает играть в жизни нашего народа.

И также надо возможно точнее исполнить четыре заповеди, относящихся к ночи Седера: а) рассказ об Исходе, б) четыре праздничных бокала вина, в) вкушение мацы и г) марора.

Это нужно для того, чтобы с помощью Седера самому стать духовно выше и тем самым приблизить себя и мир к Конечному Избавлению. (Следует отметить, что и в целом подход Иудаизма к миру подразумевает активное на него воздействие, его исправление и совершенствование во всех аспектах. Ключевой стадией в этом процессе является позитивное влияние на самого себя)

2. Различные уровни проведения Седера

В Песах каждый еврей должен принять участие в Седере, и устроить Седер по силам каждой еврейской семье. Но если ее глава никогда не проводил Седер и даже не видел, как это делается, как ему справиться с этой задачей? Однако "отчаянию нет места в этом мире" - как говорил рабби Нахман из Браслава - и, если постараться, то с Б-жьей помощью все получится. В комментариях к тексту Пасхальной Агады мы указываем, какие ее части - самые важные. Если трудно прочитать на Седере полный текст Агады - лучше сосредоточиться на этих частях. Лучше провести только половину, или даже четверть Седера, чем совсем не проводить его.

3. Первый и Второй Седеры

В Торе указывается, что Песах длится семь дней, первый и седьмой дни - Праздники. При этом Седер устраивается только в первый день, Так это и происходит в Земле Израиля.

В диаспоре Праздники "удваиваются", то есть мудрецы постановили в точности повторять Праздник на следующий день. Это было связано с тем, что установление начала месяца устанавливалось по показаниям свидетелей в Иерусалиме, и информация об этом могла не успеть вовремя дойти до общин диаспоры. Хотя в наше время Еврейский Календарь установлен по расчетам, обычай "удваивать" Праздники сохранился. Поэтому вне Израиля Песах длится восемь дней, из которых первый, второй, седьмой и восьмой являются праздниками (имеют статус Йом Тов).

Как в первый, так и во второй день устраивают Седер. Законы Первого и Второго Седеров идентичны.

4. Общий взгляд на композицию Пасхальной Агады

Строение Пасхальной Агады содержится в традиционном мнемоническом восьмистишии:

Кадеш, Урхац,
Карпас, Яхац,
Магид, Рахац,
 Моци, Маца,
Марор, Корех,
Шульхан Орех,
Цафун, Барех,
 Галель, Нирца.

Все действия, перечисленные в этом восьмистишии, в дальнейшем будут подробно объяснены. (см. также развернутые названия этих пунктов в Оглавлении.)

Дополнительное замечание: Содержание центральной части Пасхального Седера, которая называется "Магид" ("Повествование"), т.е. внутреннюю логику рассказа об Исходе, можно попробовать представить в виде следующей таблицы:

Номер (внутри раздела Магид) и название отрывка (см. Оглавление)	Основное содержание и возможное структурирование отрывков
--	---

А. Предисловие к изложению истории Исхода

1. ha-Лакма

а. Что такое Седер? Что сейчас происходит?

- Это переживание Исхода. Исход - не история, он продолжается сегодня.

2. Ма Ништана

б. Что такое Исход?

3. Авадим найину

- Это получение свободы. Мы продолжаем получать ее каждый Песах.

Б. Условия для рассказа об Исходе

4. Маасе

а. Кто должен обсуждать Исход?

- Каждый; не следует думать, что ты о нем уже знаешь.

5. Амар раби Элазар

б. В какие эпохи следует говорить

об этом?

- Значение Исхода не исчезает никогда.

6. Барух на-Маком

в. Кто может быть слушателем?

- Всякий, но для каждого рассказ должен вестись на его уровне.

7. Яхоль ме-Рош
Ходеш

г. Когда время выполнения этой заповеди?

- Ночь на 15 нисана, когда рассказ связан с выполнением других заповедей.

В. Изложение истории Исхода

8. Митхила
9. Ве-ни ше-амда

а. Наследие Авраама - изгнание и исход были запланированы заранее.

10. Це у-лмад

б. Галут Яакова - смерть духовная приравнена к смерти физической

в. Галут в Египте и Исход из Египта

(1) Наше духовное падение

11. Вайяреу

(2) Действия египтян - притеснение.

12. Ваницъак

(3) Наши действия - обращение к Богу.

13. Вайоциэйн

(4) Чудесное вмешательство Бога.

14. Давар ахер

(5) Десять казней.

15. Кама маалот товот

(6) Исход был длительным и непростым процессом.

Г. Галут и Геула сегодня

16. Рабан Гамлиэль

а. С помощью заповедей Седера мы постигаем основные аспекты Исхода

17. Бе-холь дор ва-дор

б. Процесс Геулы происходит в нашем поколении.

18. Лефихах

в. Геула выражается в раскрытии Божественного Света в этом мире.

19. Барух Ашер геалану

г. Ожидание скорого прихода Машиаха.

(Нумерация в правой половине таблицы проставлена только для демонстрации структуры и далее в тексте не используется.)

Часть 2. ПОДГОТОВКА К СЕДЕРУ

Перед наступлением праздника нужно основательно подготовиться к нему. Из дома необходимо удалить все то, что запрещено иметь в Песах, и запастись всем необходимым для проведения Седера.

1. Принадлежности Седера

А) Маца. Для правильного исполнения заповедей Седера ("корех", "маца" и "афикоман") надо иметь немногим более "одного стандартного длинного листа" мацы (3x27г) на каждого из присутствующих. При этом желательно использовать мацу настолько высокого качества, насколько позволяют ваши обстоятельства.

(Качество мацы определяется тем, насколько она "имура", т.е. насколько те, кто делал эту мацу, соблюдали при этом законы подготовки к Песаху)

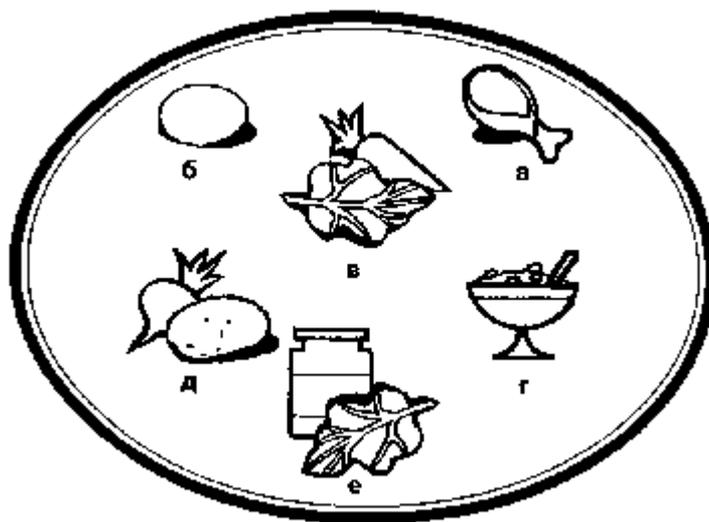
Б) Вино. Следует помнить, что кашерным виноградным вином является только такое, которое сделано евреем. В Песах же вино должно быть сделано еще и особым, кашерным для Песаха способом, так, чтобы в нем не было "хамеца" (см.раздел 1е). Заповедь "четырёх праздничных бокалов" можно исполнить только с помощью "напитка из плодов виноградной лозы". Однако это не обязательно должно быть настоящее вино. Если почему-либо вина достать не удалось, бокалы можно наполнить виноградным соком (тоже, разумеется, кашерным для Песаха) или сваренным из изюма компотом. Но пасхальное вино несложно сделать и самому, в домашних условиях. Для этого надо взять 800 г изюма на трехлитровую банку. Залейте изюм охлажденным сиропом, сваренным из 400 граммов сахара и двух литров воды, добавьте чайную ложку (без верха!) лимонной кислоты, закройте банку марлей или "водяным затвором" и поставьте в теплое место. (Банка не должна быть полна до краев!) Через три недели брожение закончится, и тогда процедите вино через марлю, налейте в бутылки и поставьте в холодильник. Изюм можно еще раз залить сиропом, и получить "второй урожай", разумеется, несколько худшего, по сравнению с первым, качества. Если почему-либо вино сделать не удалось, сварите из изюма напиток: одна часть изюма на три части воды. При этом напиток нужно обязательно процедить до наступления праздника.

На каждого из присутствующих понадобится не менее четверти литра вина или напитка.

В) Марор. *Марор* - это горькая зелень, вкус которой напоминает нам о горечи рабства. Лучший *марор* - кресс-салат или другой горький салат; на вкус он сначала кажется сладким, а потом горьким, и таким же было для нас рабство в Египте. Подходящим *марором* является также хрен. Марор должен быть свежим (не консервированным), в количестве не менее 27г на каждого участника Седера. Нужно внимательно проверить салат, чтобы в нем не было насекомых.

Если не удалось раздобыть подходящий *марор*, можно использовать не только горький салат или хрен, но и любую другую горькую зелень.

Г) Поднос для Седера.



Этот поднос ставят на праздничный стол возле Главы Седера. На нем (см.рисунок) располагают шесть тарелочек, в которые кладут:

а) "*Зроа*" - кусочек кашерного жареного мяса на косточке, символизирующий Пасхальную жертву; во время Седера его не едят. (Если не удалось найти кашерного мяса, то лучше оставить эту тарелку пустой.)

б) "*Бейца*" - крутое яйцо. Оно символизирует на Пасхальном столе общепраздничную жертву - "*хагига*".

в) "*Марор*" - о нем уже говорилось выше. (Если у вас много гостей, то необязательно, чтобы весь *марор* и весь *карпас харосет* и *хазерет* находились на подносе одновременно.)

г) "*Харосет*" - пюре из яблок, вина и толченых орехов. *Харосет* служит напоминанием о глине, из которой наши предки делали кирпичи в Египте. В *Харосет* обмакивают *марор*.

д) "*Карпас*" - любой из вареных овощей, например, морковь или картошка, нарезанный на кусочки для всех участников седера.

е) "*Хазерет*" - мелко нарезанный *марор* для "*корех*" - "бутерероды из мацы с *марором*". Обычно *хазерет* готовят из тертого хрена.

Д) Свечи. Нужно не менее двух свечей, которые перед началом Седера зажигает хозяйка дома.

Е) Пасхальный ужин. Запасаясь продуктами для приготовления Пасхальных блюд, следует, конечно, соблюсти общие законы кашрута. Не употребляют некашерного мяса и птицы, рыбы, не имеющей чешуи и плавников (например: сом, угорь, осетрина, являются некашерными. Это же относится к черной икре, омарам, устрицам, креветкам и другим морским животным.) Не пьют некашерного (сделанного неевреями) вина и виноградного сока.

Кроме того, следует соблюсти и особые законы Песаха, относящиеся к пище, т.е. запрещение употреблять в пищу "*хамец*". К *хамецу* относятся все продукты, для приготовления которых используют один из "видов зерна" - пшеница, овес, рожь, ячмень - за исключением специально изготовленной кашерной мацы. Некашерными в Песах являются хлебобулочные и кондитерские изделия, водка и уксус, все покупные плодово-ягодные настойки, пиво и квас. Поскольку уксус входит в состав многих консервов, майонеза и тертого хрена, не покупают и эти продукты. Для заправки хрена вместо уксуса принято использовать свекольный квас. Готовят его таким образом: за одну-две недели до наступления праздника сырую свеклу нарезают на кусочки, добавляют немного сахара, заливают водой и ставят в теплое место; жидкость процеживают и добавляют в хрен и другие праздничные блюда вместо уксуса.

2. Подготовка дома к Песаху

А) Запрещение *хамеца*

В течение всех семи (в диаспоре - восьми) дней праздника Песах запрещено не только есть, но и вообще иметь в своем владении какой-бы то ни было *хамец* (определение понятия "*хамец*" см. в предыдущем пункте). Поэтому перед Песахом принято устраивать генеральную уборку и очищать от *хамеца* все уголки дома. Все места, куда мог попасть *хамец*, в том числе пол под мебелью, карманы одежды, кладовки внимательно осматривают во время уборки и удаляют *хамец*.

Б) Проблемы первых двух дней Песаха, имеющих статус "*Йом Тое*".

Первый, а за пределами Израиля и Второй день Песаха имеет статус "Праздника, упомянутого в Торе" - "*Йом Тое*". В эти дни нельзя, в частности, писать, платить деньги, включать и выключать электроприборы, играть на музыкальных инструментах. Нельзя также зажигать новый огонь, но переносить, увеличивать и уменьшать уже горящий огонь

можно. Поэтому газ лучше оставить зажженным, от него впоследствии можно будет зажечь свечи, другую горелку и т.п. Но гасить зажженный огонь в течение первых двух дней Праздника нельзя. Свет в комнате, в которой будет проводиться Седер, лучше оставить зажженным на оба дня. Если та же комната служит и спальней, то можно запастись несколькими настольными лампами на длинных шнурах, и после окончания Седера вынести их из комнаты в другое помещение или в коридор.

В) Продажа хамеца

Если в вашем распоряжении оказались крупные запасы хамеца, которые жаль выбрасывать, их можно продать до наступления праздника, а после окончания Песаха выкупить обратно. Продавать хамец следует только нееврею, и при этом необходимо, чтобы хамец юридически перешел в его собственность. Нееврей, которому продан хамец, должен иметь возможность воспользоваться хамецом по своему усмотрению, и если захочет, оставить его себе после окончания праздника.

Принято поступать в таком случае следующим образом: весь хамец, который жаль выбрасывать, складывают в отдельную комнату, кладовку или на балкон, и затем составляют документ, приблизительно такого содержания: "Я, еврей имярек, продаю нееврею имярек хамец, находящийся в моем распоряжении, а также сдаю ему на время Песаха посуду, в которой находится хамец, и помещение, в котором он хранится. Хамец оценен в следующую сумму Вышеупомянутый нееврей имярек вносит задаток в сумме и начиная с одиннадцати часов утра накануне Песаха становится владельцем хамеца. Если в течение последующих восьми дней (т.е. до окончания Песаха) нееврей внесет оставшуюся сумму, он вправе явиться и забрать свой хамец. Если же в течение восьми дней он не внесет оставшуюся плату, сделка теряет свою силу и расторгается, задаток должен быть возвращен, и хамец возвращается во владение еврея. В сем представители еврея и нееврея расписываются."

При составлении подобного документа следует учитывать ряд тонкостей, поэтому обычно люди поручают раввину или другому сведущему человеку продать их хамец. Ему же поручают сообщить вам после окончания праздника, что покупатель внес оставшуюся плату. Если такого сообщения вы не получили, то снова становитесь владельцем хамеца и можете им пользоваться по своему усмотрению.

Г) Подготовка посуды и кухни

Этот вопрос чрезвычайно обширен, и здесь изложены только самые основные принципы.

Обычная посуда, которая весь год используется для хамецной еды, становится некашерной на время Песаха, так как

"впитался" в нее. Поэтому фарфоровую, глиняную, деревянную и эмалированную посуду, которой пользовались перед Песахом, лучше убрать на все время праздника. Во всяком случае на время Песаха следует изъять из употребления посуду, служившей для горячих или острых жидкостей, попадающих под определение "хамец", а также ко всей утвари, которой пользовались, чтобы печь пироги и хлеб. В крайнем случае, если нет возможности воспользоваться для Седера новой посудой или посудой, которой не пользовались год и более, фарфоровую и керамическую посуду кашируют подобно стеклянной: трое суток продержать в воде, каждые сутки меняя воду. Металлическая посуда кашируется кипячением.

Столы и полки надо основательно помыть и покрыть чистой скатертью.

3. Накануне Седера

А) "Бдикат-хамец" - проверка хамеца.

Накануне Песаха вечером, (а если первый Седер приходится на исход Субботы - то вечером в четверг) совершают "бдикат-хамец". "Бдикат-хамец" - это не уборка, т.к. подготовка дома к Песаху должна быть в это время уже завершена. Это окончательная символическая проверка, демонстрирующая завершение всех приготовлений.

Когда на вечернем небе появляются первые звезды. Глава семьи зажигает свечу, берет в руки перышко и обходит весь дом, заглядывая в каждый его уголок. (Если нет свечи, то можно взять фонарик. Важно, чтобы он мог осветить углы, в которые свет не попадает.) В поисках завалывшихся кусков и крошек хамеца его сопровождают дети. Перед началом поисков глава семьи произносит благословение:

"Благословен Ты, Б-г, Г-сподин наш, Царь **בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם**
Вселенной, освятивший нас **אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ בְּמִצְוֹתָיו וְצִוָּנוּ עַל**
исполнением Своих **בְּעוֹר חַמֵּץ:**
заповедей и повелевший нам
уничтожить хамец".

После окончания осмотра весь найденный хамец и в том числе тот хамец, который предполагается съесть за завтраком с утра перед Песахом, заворачивают в салфетку, и произносят "декларацию упразднения ненайденного хамеца":

"Весь хамец и закваска, находящиеся в моем владении, которые я не нашел и не уничтожил, пусть же считаются упраздненными и никому не принадлежащими, подобными праху земли".

(Декларации упразднения хамеца можно произносить на любом языке, и важно понимать ее смысл. Мы приводим здесь

приблизительный перевод исходного арамейского текста.)

Для того, чтобы это благословение не оказалось напрасным, а также, не в последнюю очередь, чтобы сделать поиск *хамеца* более увлекательным для детей, заранее раскладывают в разных местах несколько кусочков хлеба.

Б) "Срефат-хамец" - сжигание хамеца.

Накануне Песаха *хамец* едят только до девяти часов утра. Остатки завтрака и кусочки *хамеца* найденные накануне во время "*бдикат-хамец*" должны быть сожжены или, если это очень сложно, выброшены до десяти утра по местному астрономическому времени.

Если канун Песаха приходится на Субботу, то остатки *хамеца* сжигают в пятницу не позже полудня. В этом случае *хамец* можно есть всю вторую половину пятницы и до десяти утра в Субботу. Оставшийся к десяти часам в Субботу утра *хамец* должен быть выброшен.

После того, как весь *хамец* сожжен, (или, если канун Песаха приходится на Субботу, то после выбрасывания остатков *хамеца*) когда в доме уже не осталось ни крошки *хамеца*, глава семьи произносит "декларацию полного упразднения *хамеца*":

"Весь хамец и закваска, находящиеся в моем владении на виду и не на виду, найденные и не найденные, уничтоженные и не уничтоженные, пусть же считаются упраздненными и никому не принадлежащими, подобными праху земли".

В) Пост первенцев.

"Пост первенцев" устраивают в день перед Песахом, т.е. в тот день, вечером на исходе которого происходит Пасхальный Седер. (Если первый Седер выпадает на исход Субботы, то пост устраивают в предшествующий четверг.) Пост длится с утренней зари до выхода звезд; все это время не едят и не пьют.

Первенцем при этом считаются мужчины, которые являются первым ребенком у своей матери или у своего отца. Если первенец сам еще ребенок, вместо него постится его отец. Пост первенцев установлен в память об избавлении еврейских первенцев в ночь Песаха, когда Б-г истребил первенцев египтян.

Есть особый обычай, согласно которому в этот день (в отличие от других постов) разрешается устраивать "*сеудат-мицва*" - "трапезу, связанную с исполнением заповеди", (например, по поводу окончания изучения какого-либо трактата Талмуда) - так, чтобы первенцы тоже участвовали в трапезе, и после этого они уже не постятся.

4. Зажигание праздничных свечей

Если Седер происходит в пятницу вечером, то свечи праздника зажигают вместе с Субботними за 18 минут до захода солнца, при этом произносится одно общее благословение на те и другие свечи (в текст благословения включают слова, указанные в скобках).

Если Песах совпадает с исходом Субботы, то зажигание свечей делается перед Кидушем, и тогда зажигание должно происходить не менее чем через 50 минут после захода солнца, от огня, который был зажжен еще до Субботы и горел всю Субботу.

(Если такого огня нет, можно взять огонь у соседей, если для этого не придется просить их зажечь его. Можно прикурить от зажженной сигареты и воспользоваться этим огнем.)

Во всех остальных случаях свечи лучше всего зажигать непосредственно перед началом празднования, когда уже стемнеет, но от огня, который был зажжен до захода солнца. (Эти правила исходят из закона: в Субботу нельзя даже прикасаться к предметам, зажигающим огонь, а в Праздник нельзя зажигать новый огонь, но можно переносить огонь с одного предмета на другой; нельзя также тушить огонь).

Хозяйка дома зажигает не менее двух свечей. Зажигание свечей перед наступающей Субботой или Праздником - освящение наступающего особенного дня, отделение его от будней.

Перед зажиганием свечей говорят благословения:

"Благословен Ты, Б-г, Г-сподин наш, Царь Вселенной, освятивший нас исполнением Своих заповедей и повелевший нам зажигать свечи (Субботы и) Праздника.

ברוך אתה יי אלהינו מלך העולם
אשר קדשנו במצוותיו וצונו
להדליק נר של (לירט שול בשבת: שבת
ושל) יום טוב:

Благословен Ты Б-г, Г-сподин наш, Царь Вселенной, который дал нам жить, и поддержал нас, и дал нам дойти до сего дня".

ברוך אתה יי אלהינו מלך העולם
שהתינו וקימנו והגיענו לזמן הזה:

Продолжение

1. Кадеш -

чтение Кидуша, освящение праздника

Кидуш, первое действие Седера, начинают, **не ранее** выхода звезд.

Всем присутствующим наливают **Первый** Бокал вина (не менее 86 мл).

Маца, лежащая на столе, должна быть закрыта. Глава Седера, поднимая свой бокал, читает текст Кидуша, после чего все присутствующие, облокотись на левую руку, **выпивают** свои бокалы.

(**В пятницу вечером** начинают с освящения Субботы:

И был вечер, и было утро, День Шестой. И закончены были Небо и Земля и все воинство их. И закончил Бог ко Дню Седьмому работу Свою, которую Он делал, и отдыхал в День Седьмой от всей работы Своей, которую Он сделал. И благословил Бог День Седьмой и освятил его, ибо в этот день отдыхал от всей работы Своей, которую совершил Бог, созидая.)

וַיְהִי עֶרֶב וַיְהִי בֹקֶר יוֹם הַשְּׁשִׁי.
וַיְכַלּוּ הַשָּׁמַיִם וְהָאָרֶץ וְכָל צְבָאָם.
וַיְכַל אֱלֹהִים בַּיּוֹם הַשְּׁבִיעִי מְלַאכְתּוֹ
אֲשֶׁר עָשָׂה וַיִּשְׁבַּח בַּיּוֹם הַשְּׁבִיעִי
מְכַל מְלַאכְתּוֹ אֲשֶׁר עָשָׂה. וַיְבָרֶךְ
אֱלֹהִים אֶת יוֹם הַשְּׁבִיעִי וַיְקַדְּשׁ
אוֹתוֹ כִּי בּו שַׁבַּת מְכַל מְלַאכְתּוֹ
אֲשֶׁר בָּרָא אֱלֹהִים לַעֲשׂוֹת:

В будни начинают здесь (в Субботу добавляют слова в скобках.)

Внемлите господу и учителя мои,

Благословен Ты, Господь,
Бог наш. Царь Вселенной,
сотворивший плод
виноградный.

בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם
בוֹרֵא פְרֵי הַגֶּפֶן:

Благословен Ты,
Господь, Бог наш. Царь
Вселенной, **Который**
избрал нас из всех
народов и возвысил нас
из всех языков, **и**
освятил нас Своими
заповедями. И дал Ты
нам, Господь, Бог наш, с
любовью (**Субботы для**
отдыха) Праздники для
радости, времена для
торжества и веселья,
(этот день Субботы

нашей и) этот день
Праздника Мацы, время
нашей свободы,
священного собрания в
память выхода из
Египта. Ибо нас избрал
Ты, и нас освятил Ты из
всех народов, (и
Субботы) и Праздники
Святости Твоей (с
любовью и
благоволением) с
радостью и весельем
выделил Ты нам.
Благословен Ты,
Господь, освящающий
(Субботу,) Израиль и
Праздники.

ברוך אתה יי אלהינו מלך העולם
אשר בחר בנו מכל עם ורוממנו
מכל לשון וקדשנו במצותיו ותתן
לנו יי אלהינו באהבה שבתות למנוחה ו
מועדים לשמחה חגים וזמנים
לששון את יום השבת הזה את יום חג
המצות הזה זמן חרותנו באהבה
מקרא קדש זכר ליציאת מצרים כי
בנו בחרת ואותנו קדשת מכל
העמים ושבת ומועדי קדשך באהבה
וכבוד בשמחה ובששון הנחלתנו
ברוך אתה יי מקדש השבת ו ישראל
וחזמנים:

(На, исходе Субботы добавляют:

Благословен Ты, Господь, Бог
наш. Царь Вселенной,
Творящий свет пламени.

ברוך אתה יי אלהינו מלך
העולם בורא מאורי האש:

Благословен Ты, Господь,
Бог наш. Царь Вселенной,
разделивший между
святым и будничным,
между светом и тьмой,
между Израилем и
народами, между Днем
Седьмым и шестью
днями работы. Между
святостью Субботы и
святостью Праздника
разделил Ты, и День
Седьмой от шести дней
работы освятил Ты. Ты
отделил и освятил народ
Твой, Израиль, святостью
Твоей. Благословен, Ты,
Господь, разделивший
между святым и святым.)

ברוך אתה יי אלהינו מלך העולם
המבדיל בין קדש לחל בין אור
לחשך בין ישראל לעמים בין יום
השביעי לששת ימי המעשה בין
קדשת שבת לקדשת יום טוב
הבדלת ואת יום השביעי מששת
ימי המעשה קדשת. הבדלת וקדשת
את עמך ישראל בקדשתך. ברוך
אתה יי המבדיל בין קדש לקדש:

Завершают "благословением, времени"

Благословен Ты, Господь,
Бог наш. Царь Вселенной,
Который дал нам жить и
поддержал нас, и дал нам
дойти до сего дня.

בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם
שֶׁהָחֵינּוּ וְקִיְמָנוּ וְהִגִּישָׁנוּ לְזִמְנֵי הַיּוֹם:

Все присутствующие отвечают "**Амен**" и, облокотясь на левую руку, отпивают не менее половины бокала

2. Урхац

- омовение ("вознесение") рук, совершаемое главой Седера

Лучше принести кувшин с водой, тазик и полотенце прямо в комнату, где происходит Седер. Член семьи, помогающий главе Седера, поливает ему сначала на правую, а затем на левую руку. После этого тазик с водой и полотенце сразу же уносят. Благословение на "омовение рук" произносить не надо.

3. Карпас

- зелень или овощи, которые обмакивают, в соленую воду

Карпас, лежащий на подносе, раздают всем присутствующим. Каждый обмакивает свой кусочек в соленую воду, глава Седера произносит благословение (обычное благословение на плоды земли):

Благословен Ты, Господь,
Бог наш. Царь Вселенной,
сотворивший плод земли.

בְּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם
בוֹרֵא פְרִי הָאֲדָמָה:

Все отвечают, "Амен" и, съедают по кусочку карпаса.

4. Яхац

- преломление средней ллацы

Глава Седера берет среднюю из трех особых мацот, лежащих перед ним., и разламывает ее на две неравные части. Меньшую часть он возвращает на место, а большую откладывает (например, заворачивает и прячет под подушку), до конца трапезы, когда ее съедают как "афикоман" в знак завершения Пасхального Седера. (см. дальше п.12 -Цафун")

5. Магид

- рассказ об Исходе из Египта,

Заповедь Торы - рассказывать в Пасхальную ночь об Исходе из Египта, как сказано: "И расскажи сыну своему в этот день, говоря: ради этого сделал мне Господь при выходе моем из Египта" (Исход 13:8)

5.1 "ha-Ллахма"

- **"Вот хлеб бедности, нашей..."**

Рассказ об Исходе, т.е. шаг к реализации духовного Исхода из Египта {см. подробнее 5.3 "Авадим Наину"} ведется над мацой, т.к. она - хлеб свободы (см. 3.16 б "Маца"). Поэтому перед началом рассказа открывают мацу, лежащую на подносе Седера, показывают ее всем присутствующим и читают:

Вот хлеб бедности нашей, **который ели отцы наши** в Земле Египетской. Всякий, кто голоден, пусть придет и ест. Всякий, кто нуждается в праздновании Песаха, пусть придет и празднует его вместе с нами. Сегодня мы находимся в изгнании, пусть же в будущем году мы будем праздновать этот Праздник в Земле Израиля. Сегодня мы рабы, пусть же в будущем году мы будем праздновать этот Праздник свободными людьми.

Закрывают мацу салфеткой и наливают всем Второй Бокал вина.

5.2. "Ма Ништана"

- **четыре вопроса: "Чем отличается эта. ночь от других, ночей?"**

Ребенок или младший из присутствующих задает традиционные четыре вопроса ("арба кушьют").

Чем отличается эта ночь от других ночей? Почему во все ночи мы можем есть и хамец, и мацу, а в эту ночь только мацу? Почему во все ночи мы едим разную зелень, а в эту ночь - горькую зелень? Почему во все ночи мы не обмакиваем еду, а в эту ночь обмакиваем дважды (*карпас* в соленую воду и *марор* в *харосет*)? Почему во все другие ночи мы можем есть и сидя прямо, и облокотившись, а в эту ночь все мы (едим и пьем) облокотившись?

5.3. "Авадим наину"

- **"Рабами были мы"**

Открываем мацу, символ Исхода, и ищем в Торе ответ на поставленный вопрос. Второзаконие 6:21 говорит: "Когда спросит у тебя сын твой... то скажи ему...":

" **Рабами были мы** фараону в Египте, и вывел нас оттуда Бог, Господин наш, рукою сильною и мышцею простертою". (Мудрецы разъясняют этот стих:) если бы Пресвятой, да будет Он благословен, не вывел бы отцов наших из Египта, то **и мы, и дети наши**, и дети наших детей остались бы рабами фараону в Египте.

И даже если бы мы все были мудры, разумны и сведущи в Законе, все равно мы были бы обязаны рассказывать об Исходе из Египта. И всякий, умножающий рассказ об Исходе, достоин похвалы.

5.4. "Маасе"

- **"...рассказывать об Исходе всю ночь"**

Рассказывают историю о рабби Элиззере, рабби Иеёшуа, рабби Элазаре бен Азари, рабби Акиве и рабби Тарфоне, которые проводили Пасхальный Седер в Бней-Браке и рассказывали об Исходе из Египта **всю ночь**, пока не пришли ученики их и не сказали им: "Учителя наши! **Пришло время утренней молитвы!**"

5.5. "Амар рабби Элазар..." "сказал рабби Элазар..."

Сказал рабби Элазар бен Азария: вот, **я выгляжу семидесятилетним**, но **я не удостоился объяснить** (в чем смысл того), что следует говорить об Исходе из Египта даже ночью, **пока это не разъяснил Бен Зома**.

Сказано в Торе: "...Чтобы помнил ты день выхода твоего из Земли Египетской во все дни жизни твоей". "Дни жизни" означает "дни", "все дни жизни" означает "также и ночи". **Мудрецы же указали** на другое значение этого стиха: "Дни жизни твоей" означает "этот мир", "все дни жизни твоей" означает "также и в дни Ма-шиаха".

5.6. "Барух ha-Маком" - **четыре сына**

(а). (Есть четыре благословения, которыми благословляют Всевышнего разные люди. Для одних это благословение:) "Благословен Тот, Который всюду", (для других это:) "Благословен Он"; (третьи благословляют Его:) "Благословен Тот, Который дал Тору народу Своему Израилю"; (четвертые опять:) "Благословен Он". И эти четыре типа благословения соответствуют "четырем типам сыновей": один сын мудрый, другой - нечестивый, третий - простодушный, четвертый - который не спрашивает.

(б) Мудрый сын (*хахам*) - какой вопрос он задает? - "Каковы свидетельства, правила и законы, которые заповедовал нам Господь, Бог наш?". И на это ты расскажи ему во всех подробностях о законах Седе-ра вплоть до самого конца Седера - что нельзя есть что-либо после афикомана.

(в) Нечестивый сын (*раша*) -какой вопрос он задает? -"Что это за служение у вас?". "У вас" (подчеркивает он) - а не у него. И поскольку он выводит себя из общины Израиля, то тем самым отрицает он самые основы (существования евреев). И на это ты притупи ему зубы и скажи ему: "Ради этого сделал мне Бог при выходе моем из Египта". И подчеркни "моем", а не "его", т.к. если бы он был там, то он не был бы выведен.

(г) Простодушный сын (*там*) -какой вопрос он задает? -"Что это?". Этому сыну скажи так: "Силою руки вывел Бог нас из Египта, из дома рабства".

(д) Тому же, кто не умеет спрашивать, ты сам объясни, как сказано: "И расскажи сыну своему в тот день, говоря: ради этого сделал мне Бог при выходе моем из Египта".

5.7. "Яхоль ме-Рош Ходеш" - **Когда мы обязаны рассказывать об Исходе?**

Может быть заповедь рассказа об Исходе следует исполнять с начала месяца Нисан? Но нет, в Торе сказано: "Скажи сыну своему в *тот* день..." (т.е. **только в тот день**). Но может быть можно начать еще днем? Нет, Тора говорит: "ради этого...", т.е. ты обязан рассказывать об Исходе именно тогда, когда ты можешь указать на мацу и марор, лежащие перед тобой, и сказать: "ради этого сделал мне Бог при выходе из Египта".

5.8. "Митхила" - **начало истории Исхода - с Авраама**

В давние времена **идолопоклонниками были предки наши**, но затем **приблизил нас Всевышний**, чтобы мы могли служить Ему, как сказано: "И сказал Иеиошуа всему народу: так говорит Господь, Бог Израиля: "По ту сторону реки (Евфрата) жили отцы ваши издревле: Терах, отец Авраама и отец Нахора, и служили идолам. Но Я взял отца вашего Авраама из-за реки и водил его по всей Земле Ханаанской, и умножил потомство его, и дал ему Ицхака; и дал Я Ицхаку Якова и Эсава. И Эсаву дал Я гору Сеир, чтобы он унаследовал ее, а Яков и его дети спустились в Египет".

Благословен Всевышний, ибо установил Он конец рабству, чтобы исполнить то, что обещал Он Аврааму при заключении с ним союза (Бытие, 15:13): "Знай, что пришельцами будут потомки твои в земле чужой и поработят их, и будут притеснять их четыреста лет. Но и над народом, который поработит их, произведу Я суд, и после этого потомки твои выйдут с большим достоянием".

5.9. "Ве-хи ше-амда"

"и вот, что поддерживало нас"

Закрывают, мацу, поднимают бокалы (у всех налит Второй Бокал вина) и читают (или поют):

И это обещание поддерживало отцов наших и нас, потому что не один только фараон восстал на нас, чтобы погубить нас, но во всяком поколении встают на нас враги, чтобы погубить нас, но Бог (верный обещаниям, которые дал Он Аврааму) всегда спасает нас от их рук.

Ставят, бокалы на стол (не пьют), открывают мацу и продолжают рассказ об Исходе.

5.10. "Це у-лмат"

- пойдя, и изучи, что Лаван хотел сделать Якову

(а) Пойди и изучи, что хотел Лаван Арамеянин сделать отцу нашему Якову. Ведь даже фараон издал указ (топить в Ниле) только о мальчиках, Лаван же хотел уничтожить все в корне, как сказано: "И Арамеянин (Лаван) хотел уничтожить отца моего (Якова), но тот спустился в Египет и проживал там с немногочисленным семейством; и стал там народом большим, сильным и многочисленным" (Второзаконие, 26:5)

[И вот подробный разбор этого стиха из Второзакония:]

(б) "...но тот (Яков) спустился в Египет". Книга Бытие (46:3) рассказывает нам, что Яков боялся идти в Египет, но Бог приказал ему это, сказав: "Не бойся спуститься в Египет, ибо народом великим сделаю Я тебя там".

(в) "...и проживал там": из глагола "проживать" (гар) мы учим, что Яков, отец наш, не намеревался обосноваться в Египте, но только временно пожить там, как сказано (Бытие, 47:4): "И сказали (братья Иосифа) фараону: временно пожить (*лагур*) в этой земле пришли мы, потому что нет пастбищ для скота у рабов твоих, потому, что тяжел голод в Земле Ханаанской; и теперь мы хотели бы поселиться в Земле Гошен".

(г) "...с немногочисленным семейством": как сказано (Второзаконие, 10:22): "числом семьдесят душ спустились отцы наши в Египет, ныне же сделал тебя Господь, Бог твой, как звезды небесные по многочисленности".

(д) "...и стал там народом" -этимися словами Тора сообщает нам, что в Египте евреи отличались от египтян.

(е) "**большим и сильным**": книга Исход (1:7) рассказывает об этом так: "А сыны Израилевы расплодился и размножились и возросли, и усилились чрезвычайно, **и наполнилась ими земля та**".

(ж) "**и многочисленным**" - однако судьба их была подобна описанному в книге пророка Иехезкиэля (16:7): "Я сделал тебя многочисленной, как растения полевые, ты же умножалась и увеличивалась (на виду у всех); и вот тело твоё повзрослело и волосы твои отросли, но ты обнажена и тебе нечем укрыться".

5.11. "Вайяреу"

- "**Но плохо относились к нам египтяне**"

(а) [Следующий стих из Второзакония гласит:] "Но плохо относились к нам египтяне и притесняли нас, и возлагали на нас работу тяжелую" (Второзаконие, 26:6).

(б) "**Но плохо относились к нам египтяне**": книга Исход (1:8-10) рассказывает об этом так: "**И встал новый царь над Египтом**, который не знал Иосифа. И сказал народу своему: **вот народ сынов Израилевых многочисленнее и сильнее нас. Давайте ухитримся** против него, чтобы он не размножался - иначе, **когда случится война**, присоединится и он к нашим неприятелям и будет воевать против нас и выйдет из страны".

(в) "**и притесняли нас**": как сказано (Исход, 1:11): "и поставили над ним начальников работ, чтобы изнуряли его тяжкими работами, и построил он города запасов фараону - Питом и Раамсёс".

(г) "**...и возложили на нас работу тяжелую**" - как сказано (Исход, 1:13): "**и заставляли египтяне работать сынов Израилевых с жестокостью**".

5.12. "Ваницъак"

- "**И возопили мы к Господу**"

(а) [Третья фраза нашего отрывка (Второзаконие, 26:7) такова:] "И возопили мы к Господу, Богу отцов наших, и услышал Господь голос наш, и увидел бедствия наши и страдания наши, и угнетение наше".

(б) "**...и возопили мы к Господу, Богу отцов наших**": книга Исход (2:33) рассказывает об этом так: "И было так долгое время, и умер царь египетский, и стенали сыны Израилевы от работы и вопияли, и вопль от их работы взошел к Богу".

(в) "**И услышал Господь голос наш**": книга Исход (2:24) говорит об этом более подробно: "И услышал Бог их стенания, и вспомнил Бог Завет Свой с Авраамом, с Ицхаком и с Яковом".

(г) "**...и увидел бедствия наши**" - это насильственное разлучение мужей с женами, и книга Исход (2:25) говорит нам об этом: "И увидел Господь (страдания разлученных) и соединил их Господь".

(д) "**...и страдания наши**" это говорится о сыновьях, как сказано (Исход, 1:22): "И указал фараон всему народу своему, говоря: Всякого сына (родившегося у евреев)

бросайте в Нил, **а всякой дочери давайте жить**".

(е) "...и угнетение наше" - это притеснения, о которых сказано (Исход, 3:9): "и также вижу Я угнетение, которым египтяне угнетают их".

5.13. "Вайоциэйну"

- **"И вывел нас Господь из Египта"**

(а) [Четвертая фраза из нашего отрывка - (Второзаконие, 26:8)]: "И вывел нас Господь из Египта рукою сильной и мышцею простертой, и ужасом великим, и знаменами, и чудесами".

[Вот разбор этого стиха:]

(б) "И вывел нас Господь из Египта": не через ангела и не серафима и не через какого-нибудь посланника, но Пресвятой да будет Он благословен, сделал это Лично, во Славе Своей, как сказано (Исход, 12:12): "И пройду Я по земле Египетской в эту ночь, и поражу Я всякого первенца в земле Египетской - от человека и до скота, и над всеми богами египетскими совершу расправу; Я - Господь.

(б1) [Более подробный разбор этого стиха из книги Исход:] "И пройду Я по земле Египетской" - Я, а не ангел; "и поражу Я всякого первенца в земле Египетской" - Я, а не серафим; "и над всеми богами египетскими совершу расправу" - Я, а не посланец; "Я - Господь" - Я, и никто другой.

(в) "...рукою сильною" - это падеж скота, как сказано (Исход, 9:3): "вот рука Бога будет на скоте твоём, который в поле, - на конях, на ослах, на верблюдах, на крупном и мелком скоте - моровая язва весьма тяжелая".

(г) "Мышцею простертой" (т.е. рукою напряженной), держащей меч, и это - поражение египетских первенцев, как сказано (Книга Хроник, 1.21:16): "и обнаженный меч в руке Его, простертой над Иерусалимом".

(д) "и ужасом великим" - это явное Божественное присутствие. И об этом сказано (Второзаконие, 4:13): "Разве было еще когда-нибудь, чтобы Небесные силы вывели один народ из среды другого - знаменами, чудесами и ужасом великим, как все, что сделал для нас Господь, Бог наш, в Египте перед глазами нашими".

(е) "знаменами" - это посох. как сказано (Исход, 4:17): "возьми в руку посох этот, которым совершишь знамения".

(ж) "и чудесами" - это смерть злодеев; и об этом сказано (книга пророка Иоэля, 3:3): "И дал Я чудеса на небе и на земле:

кровь,
и огонь,
и столбы дыма"

при, упоминании, этих трех чудес глава Седера отливает три капли из стоящего перед ним Второго Бокала.

5.14. "Давар ахер"

- **Десять Казней**

[Теперь этот же стих (Второзаконие, 26:8) разбирается с другой стороны.]

(а) Другое объяснение: *"И вывел нас Господь из Египта рукою сильною и мышцею простертою, и ужасом великим, и знамениями, и чудесами"* - здесь есть указание и на число казней: *"рукою сильною"* - 1,2; *"мышцею простертою"* - 3,4; *"ужасом великим"* - 5,6; *"знамениями"* -7,8 (т.к. это слово стоит во множественном числе); *"и чудесами"* - 9,10 (тоже множественное число) - итого десять казней, которыми Всевышний, да будет он благословен, поразил египтян при выходе нашем из Египта.

(б)

При назывании каждой из десяти казней глава Седера отливает это капле вина из Второго Бокала, стоящего перед ним.

И вот эти Десять Казней:

(1) *Кровь*, (нильская вода стала кровью, и не могли египтяне пить ее. Наказание начато с Нила, т.к. египтяне ему поклонялись.)

(2) *Лягушки*, (которые были всюду, поднялись они и наполнили все дома египтян, и спальни, и постели, и печи, и кастрюли.)

(3) *Вши*, (весь прах земной воскишел ими по всей земле Египетской, и были они на людях и на скоте.)

(4) *Орава*, (дикие звери, насекомые, змеи, скорпионы - и наполнилась ими вся земля Египетская, лишь евреи не страдали от них.)

(5) *Моровая язва на животных*, (массовый падеж скота; но скот, принадлежавший евреям, не пострадал.)

(6) *Пыль, вызывающая воспаление*, (Моисей и Аарон взяли горсти пепла из печи, и бросил Моисей его к небу, и стал пепел пылью на всей земле Египетской; воспалением, дающим нарывы на людях и на скоте.)

(7) *Град*, (весьма сильный, подобного которому не было в Египте; град одновременно с огнем. И побил град все, что было в поле, от человека до скота, и все деревья полевые поломал; только там, где были евреи, не было града. И фараон уже совсем было согласился отпустить евреев, но увидев, что град прекратился, он снова ожесточил сердце свое и не отпустил их.)

(8) *Саранча*, (закрыла она небо сплошной тучей и села так плотно, что не только нельзя было видеть земли, но покрыла она всю землю слоем в полметра толщиной; и съела она все, что осталось после града.)

(9) *Тьма*, (густая, осязаемая тьма, через которую трудно было двигаться, была на Египте три дня. И не вставали египтяне со своего места, но у сынов Израиля был свет в жилищах их.)

(10) *Поражение первенцев*. (умерли все первородные по всей земле Египетской, от первенца фараона, который должен был воссесть на его престоле, до первенца рабыни, которая за жерновами. Потому что весь Египет притеснял евреев, и даже у рабов было только одно желание - поработить кого-нибудь другого. И по всей земле

Египетской стоял плач, и в каждом доме был мертвый.)

(в)

При чтении "ДеЦаХ АДаШ БеАХаВ" отливают, еще три капли.

Рабби Иебуда дал этим казням такое обозначение (по первым буквам ивритских слов): "ДеЦаХ АДаШ БеАХаВ".

После отливания капель блюдце с каплями уносят и выливают, а бокал снова доливают.

(г1) Рабби Иоси ha-Глили сказал: откуда мы заключаем, что в Египте египтяне поражены десятью казнями, а на море - пятьюдесятью? - О Египте говорится (Исход, 8:15): "И сказали волхвы фараону: это *перст* Божий", а о поражении египтян на море сказано (Исход 14:31): "и увидел Израиль руку великую, которую явил Бог над египтянами, и убоился народ Бога, и поверили Богу и Моисею, рабу Его". Десять Казней в Египте называются "перст ; это значит, что рука" означает пятьдесят казней, которыми были поражены египтяне на море.

(г2) Рабби Элизер сказал так: Откуда мы знаем, что всякая казнь, которой поразил Всевышний египтян, состояла из четырех отдельных наказаний? Мы учим это из стиха (Псалом 78:49): "Он послал на них пламень Гнева Своего: ярость и негодование, и бедствие, и нашествие злых ангелов". "*Ярость*" - 1, "*негодование*" - 2, "*бедствие*" - 3, "*нашествие злых ангелов*" - 4. Таким образом, в Египте было сорок наказаний, а на море - двести.

(г3) А рабби Акива сказал так: Откуда знаем, что всякая казнь, которой поразил Всевышний египтян, состоит из пяти отдельных наказаний? Мы учим это из стиха (Псалом 78:49), который следует понять таким образом: "Он послал на них: "*пламень гнева Своего*" - 1, "*ярость*" - 2, "*негодование*" - 3, "*бедствие*" - 4, "*нашествие злых ангелов*" - 5. Таким образом, получается, что в Египте было пятьдесят наказаний, а на море - двести пятьдесят.

5.15. "Кама маалот товот"

- "Сколько много благ оказал нам Всевышний"

После рассмотрения событий истории мы подводим итог и благодарим Бога за Исход.

(а)

Нижеследующий отрывок - он называется "Дайену" -обычно поют.

Сколько много степеней блага сделал Всевышний для нас:

(1) Если бы Он вывел нас из Египта, но не покарал бы египтян - для нас этого было бы достаточно.

(2) Если бы Он покарал египтян, но не покарал бы их богов - для нас этого было бы достаточно.

(3) Если бы Он покарал их богов, но не казнил бы египетских первенцев - для нас этого было бы достаточно.

(4) Если бы Он казнил первенцев, но не отдал бы нам имущества египтян - для нас этого было бы достаточно.

(5) Если бы Он отдал имущество египтян, но не рассек бы для нас море - для нас этого было бы достаточно.

- (6) Если бы Он рассек для нас море, но не совершенно осушил бы для нас дно моря - для нас этого было бы достаточно.
- (7) Если бы Он совершенно осушил для нас дно моря, но не потопил бы в море наших врагов - для нас этого было бы достаточно.
- (8) Если бы Он потопил в море наших врагов, но не обеспечивал бы наши потребности в пустыне сорок лет - для нас этого было бы достаточно.
- (9) Если бы Он обеспечивал наши потребности в пустыне сорок лет, но не кормил бы нас манной с неба - для нас этого было бы достаточно.
- (10) Если бы Он кормил нас манной с неба, но не дал бы нам Субботы - для нас этого было бы достаточно.
- (11) Если бы Он дал нам Субботу, но не привел бы нас к горе Синай - для нас этого было бы достаточно.
- (12) Если бы Он привел нас к горе Синай, но не дал бы нам Тору - для нас этого было бы достаточно.
- (13) Если бы Он дал нам Тору, но не ввел бы нас в Землю Израиля - для нас этого было бы достаточно.
- (14) Если бы Он ввел нас в Землю Израиля, но не построил бы нам Свой Избранный Храм - для нас этого было бы достаточно.
- (б)

Нижеследующий отрывок - он называется "Аль Ахат Кама ве-Хама" - обычно поют

В одной истории Исхода - сколько блага большого и многократного сделал Всевышний для нас! Он вывел нас из Египта и покарал египтян, и покарал их богов, и казнил их первенцев, и отдал нам их имущество, и рассек для нас море, и осушил для нас дно моря, и потопил в море египтян, и обеспечивал нас в пустыне сорок лет, и кормил нас манной, и дал нам Субботу, и привел нас к горе Синай, и дал нам Тору, и ввел нас в Землю Израиля, и построил нам Свой Избранный Храм для того, чтобы очищать нас от всех наших грехов.

5.16. "Рабан Гамлиэль"

- значение Пасхальной жертвы, мацы и марора

(а) Рабан Гамлиэль говорил:

"Тот, кто не разъяснил на Пасхальном Седере значение трех предметов: Пасхальной жертвы, мацы и марора, - тот не исполнил своей обязанности рассказывать на Седере об Исходе".

(б)

Хотя "зроа" - кусочек жареного мяса, лежащий на подносе, - символизирует Пасхальную жертву, но во время чтения данного отрывка не следует показывать рукой на "зроа" и тем более поднимать его, чтобы никто не мог подумать, что "зроа" и есть Пасхальная жертва.

*Пасхальная жертва, которую отцы наши ели в те времена, когда существовал Храм, - знаком чего она была? - Ее ели в знак того, что миновал (на иврите - *пасах*) Всевышний дома отцов наших в Египте, как сказано (Исход, 12:27): "Так скажите (детям вашим): это жертва "Песах", потому что Бог миновал (*пасах*) дома сынов Израилевых в Египте, когда поражал Он египтян. И поклонился народ, и преклонился".*

(в)

Глава Седера поднимает мацу и показывает ее всем.

Эта маца, которую мы едим, - знак чего она? Она знак того, что тесто наших отцов еще не успело подойти (закваситься), когда Царь царей. Пресвятой, да будет Он благословен, открылся и вывел их, как сказано (Исход, 12:39): "И испекли они тесто, которое вынесли из Египта, лепешками пресными, потому что не успело оно закваситься, потому что выгнаны были из Египта и не могли медлить и даже пищи не приготовили себе".

(г)

Глава Седера приподнимает лежащий на подносе марор.

Этот марор - в знак чего мы едим его? - В знак того, что горькой делали египтяне жизнь отцов наших в Египте, как сказано (Исход, 1:14): "и огорчали жизнь их трудом тяжелым над глиной и кирпичами и всяким трудом в поле; всякой работой, к которой принуждали их с жестокостью".

5.17. "Бе-холь Дор ва-Дор"

- "в каждом поколении мы выходим из Египта"

Этот отрывок, -подводящий итог рассказа об Исходе, очень важен, и желательно всем. произнести его вслух.

В каждом поколении должен еврей смотреть на себя так, как будто он сам, лично, вышел из Египта, как сказано (Исход, 13:8): "И возвести сыну твоему в тот же день, говоря: ради этого сделал Бог мне при выходе моем из Египта".

Не только отцов наших освободил Всевышний, но также и нас вместе с ними, как сказано (Второзаконие, 6:23): "И нас вывел Он оттуда, чтобы привести нас и дать нам Землю, о которой клялся Он отцам нашим".

5.18. "Лефихах"

- "и потому мы обязаны благодарить Бога"

Закрывают мацу, поднимают бокалы с вином и читают:

(а) И поэтому мы обязаны благодарить и прославлять, хвалить и воспевать Того, Кто сделал для отцов наших и для нас все эти чудеса. Он вывел нас из рабства на свободу, из горести в веселье, из траура в праздник, из тьмы в свет, из порабощения в освобождение. Воспоем же новую песнь для прославления Его.

Ставят бокал на место, открывают мацу и читают:

[И теперь мы читаем отрывки из "халель" - "прославляющих псалмов".]

(б) (Псалом 113) Прославляйте рабы Господа, прославляйте имя Господа. Пусть будет имя Его благословенно отныне и навеки. От востока и до запада прославлено Имя Его. Возвышен над всеми народами Господь, превыше небес Слава Его. Кто подобен Господу, пребывающему высоко. Который склоняет взор Свой к небу и к земле; поднимает Он из праха бедняка и возносит из сора нищего, чтобы посадить их

со знатными, с вельможами народа Своего. Превращает бесплодную в хозяйку дома, в мать, радующуюся детям. Пусть будет прославлено Имя Его!

(в) (Псалом 114): При выходе Израиля из Египта, Дома Якова из страны чужой, стал Иебуда Его святыней, Израиль - Его царством. Море увидело это и побежало, горы заскакали, как бараны, и холмы, как ягнята. Из-за чего ты бежишь, море, и Иордан поворачивает вспять? горы скачут, как бараны, и холмы, как ягнята? -Перед Господином своим трепещи земля, перед Богом Якова, Превращающим скалу в озеро, кремень - в источник воды.

5.19. "Барух Ашер Геалану"

- **"Благословен, Который вывел час". Второй Бокал**

Заканчивая рассказ об Исходе, мы читаем благословение на освобождение и пьем второй бокал - в знак духовного Исхода из Египта. Закрывают Мацу, Глава Седера поднимает бокал и читает благословение:

Благословен, ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Который спас нас самих с отцами нашими из Египта и дал нам дойти до этой ночи, чтобы выполнили мы эти заповеди есть мацу и марор. И дай же нам дойти до остальных праздников Твоих, с миром идущих навстречу нам, чтобы радовались мы воздвижению Иерусалима, города Твоего, и чтобы было у нас веселье в Храме, в служении Тебе, и там мы будем есть от Пасхальной и от других жертв, кровь которых коснется стены жертвенника, согласно воле Твоей. И там мы воспоем Тебе новую песнь за наше освобождение и за искупление души нашей. Благословен Ты, Господь, освобождающий Израиль.

Благословен, Ты,
Господь, Бог наш. Царь
Вселенной, сотворивший
плод виноградный.

בָּרוּךְ אַתָּה יְיָ אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם
בּוֹרֵא פְרִי הַגֶּפֶן:

Все присутствующие отвечают, "Амен" и, облокотившись на левую руку, отпивают не менее половины бокала.

6-8. Рахца. Моци. Маца

- **омовение рук, благословение на хлеб и выполнение заповеди есть мацу**

После рассказа об Исходе мы приступаем к Пасхальной трапезе. Кидуш на вино уже был сделан в самом, начале Седера. собственно же трапеза начинается с хлеба, т.е. в данном случае с мацы. Перед тем, как есть хлеб, как обычно, совершают "омовение (вознесение) рук" и произносят два благословения - на омовение рук и на хлеб. Т.к. есть мацу в первые две ночи Песаха само по себе есть выполнение заповеди, то добавляют третье благословение - "на еду мацы". Для благословения на хлеб берут в руки все три мацы, лежащие перед Главой Седера, - две из них целые, как всегда в Праздник; перед чтением последнего благословения опускают обратно на поднос нижнюю мацу и оставляют в руках одну целую и одну разломанную.

Все совершают "омовение рук" (поливают из сосуда на правую и на левую руку), произнося при этом благословение. Глава Седера тоже делает "омовение рук" и читает благословения:

Благословен, Ты,
Господь, Бог наш. Царь
Вселенной, освятивший
нас Своими заповедями и
повелевший нам
вознесение рук.

בְּרוּךְ אַתָּה יי אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם
אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ בְּמִצְוֹתָיו וְצִוָּנוּ עַל
גִּטְלַת יָדַיִם:

Благословен Ты, Господь,
Бог наш. Царь Вселенной,
выводящий хлеб из
земли.

בְּרוּךְ אַתָּה יי אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ
הָעוֹלָם הַמוֹצִיא לֶחֶם מִן הָאָרֶץ:

Опускают обратно на поднос нижнюю мацу и оставляют в руках одну целую и одну разломанную.

Благословен Ты, Господь,
Бог наш. Царь Вселенной,
Освятивший нас Своими
заповедями и
повелевший нам есть
мацу.

בְּרוּךְ אַתָּה יי אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם
אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ בְּמִצְוֹתָיו וְצִוָּנוּ עַל
אֲכִילַת מַצָּה:

Глава Седера, опираясь на левую руку, съедает кусочек от целой (верхней) и кусочек от разломленной (средней) мацы. Он раздает также всем присутствующим по два кусочка, и все, облокотись на левую руку, съедают их. Для правильного выполнения заповеди желательно каждому съесть мацы в количестве не менее 27 см³, добавив к полученным двум кусочкам от прочей мацы, лежащей на столе.

9. Марор

- горькая зелень

Все берут по кусочку марора, окунают его в харосет. Глава Седера читает благословение, все отвечают "амен" и съедают марор (при этом не облакачиваются).

Благословен Ты, Господь,
Бог наш. Царь Вселенной,
освятивший нас Своими
заповедями и
повелевший нам есть
марор.

בְּרוּךְ אַתָּה יי אֱלֹהֵינוּ מֶלֶךְ הָעוֹלָם
אֲשֶׁר קִדְּשָׁנוּ בְּמִצְוֹתָיו וְצִוָּנוּ עַל
אֲכִילַת מָרוֹר:

10. Корех

- маца с марором

Берут - по два кусочка от третьей, оставшейся мацы (можно добавить от другой мацы, лежащей на столе), кладут между ними хазерет (тертый марор), читают приведенный текст и, облокотись на левую руку, съедают корех (без специального благословения).

В память о Храме мы делаем так же, как делал Гилель в то время, когда Храм существовал: он брал мясо пасхальной жертвы, мацу и марор, и складывал их (корех) и ел вместе, чтобы исполнить сказанное в Торе (Исход, 12:8):

"Вместе с мацой и горькой зеленью пусть едят его (Пасхального агнца)".

При этом также желательно каждому съесть мацы в количестве не менее 27 см³

11. Шульхан Орех

- "накрытый стол": праздничная трапеза

Убирают Пасхальное блюдо и, приступают к трапезе. Есть обычай начинать ее с яйца, сваренного вкрутую.

12. Цафун

- афикоман - последнее блюдо Пасхальной трапезы

Достают (или выкупают у детей) афикоман, разламывают на всех и, облокотившись на левую руку, съедают его. На афикоман также надо съесть мацы не меньше объема яйца (27 см³, можно добавить от другой мацы). Афикоман должен быть съеден до астрономической полуночи, т.е. середины времени между заходом и восходом солнца.

13. Барех

- благословение после трапезы

Когда кончают есть, читают Благословение -после трапезы СБиркат на-Мазон"). Перед этим наливают Третий Бокал за спасение евреев от войска египтян. Принято во время чтения Биркат на-Мазон держать этот бокал в руке.

(а)

"Зимун": всегда, когда трое евреев старше 13 лет едят вместе, они перед благословением после трапезы читают "зимун", т.е. "приглашение присутствующих к совместному благословению".

Глава Седера:

Господа! Давайте благословим!

Все присутствующие, а затем глава Седера:

Пусть будет Имя Господа благословенно отныне и вовеки!

Глава Седера:

С позволения присутствующих господ и учителей моих: благословим Того, Кому принадлежит пища, которую мы ели.

Все присутствующие, а затем глава Седера:

Благословен Тот, Кому принадлежит пища, которую мы ели и благодаря доброте Которого мы живем.

Благословен Он и благословенно Имя Его!

Если за столом не было трех евреев старше 13 лет, то начинают здесь:

(б) *Первое благословение*

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, Который в благодати Своей дает пищу всему миру. В своей милости, любви и сострадании Он дает пищу всему живому, ибо милость Его вечна. И по Его великой доброте не было у нас недостатка в еде и пусть не будет никогда; потому что ради Имени Своего великого Он питает всех и творит добро каждому, и заботится о пище для всех творений Своих, которые создал. Благословен Ты, Господь, питающий всех.
присутствующие отвечают "Амен"

(в) *Второе благословение*

Благодарим мы Тебя, Господь, Бог наш, за то, что Ты дал в наследственный удел отцам нашим землю прекрасную, и добрую, и обширную; за то, что Ты вывел нас из Земли Египетской, и освободил из дома рабства, и заключил с нами союз через заповедь обрезания; и за Тору Твою, Которой Ты учишь нас; и за Законы, которые Ты сообщил нам; за то, что Ты даешь нам жизнь и даешь нам еду, и поддерживаешь нас во всякий день, и во всякое, время, и во всякий час - за все это Господь, Бог наш, мы благодарны Тебе и благословляем Тебя. Да будет благословляемо Имя Твое в устах всех живущих всегда и вечно, как сказано (Второзаконие, 8:10): "Ты будешь есть и насыщаться, и будешь благословлять Господа, Бога твоего, за Землю прекрасную, которую дал Он тебе". Благословен Ты, Господь, за Землю и за пищу.
присутствующие отвечают "Амен"

(г) *Третье благословение*

Сжался, Господь, Бог наш, над Израилем, народом Твоим, и над Иерусалимом, городом Твоим, и над Сионом, местом обитания Славы Твоей, и над родом царя Давида, Помазанника Твоего, и над великим и святым Храмом, который называется по Имени Твоему. Бог наш. Отец наш, веди нас и поддерживай нас, и дай скоро простор нам от всех бедствий наших, чтобы не нуждались мы в благодеяниях и одолжениях людских - но только в Твоей руке, полной, открытой, святой и щедрой, и не будем мы пристыжены и не будем смущены никогда.

(В Субботу, т.е. в пятницу вечером, добавляют:

Укрепи нас, Господь, Бог наш, в выполнении заповедей Твоих, и в Заповеди Субботы, которая сегодня, ибо день этот велик и свят перед Тобой, чтобы

проводить его в покое и отдыхе, согласно заповеди Твоей. Пусть же будет воля Твоя, Господь, Бог наш, чтобы не было никакой беды и горести в день Отдыха нашего; и дай нам узреть, Господь, Бог наш, утешение Сиона, города Твоего, и построение Иерусалима, святого города Твоего - ибо Ты Хозяин всех избавлении и утешений.)

Праздничная вставка:

Бог наш и Бог отцов наших! Пусть поднимется, вознесется и дойдет до Тебя, и будет благосклонно принята Тобою молитва наша, и возобнови внимание к нам и память об отцах наших, и память о Мессии, потомке Давида, раба твоего, и память об Иерусалиме, святом городе Твоем, и память обо всем народе Дома Израиля, находящемся перед Тобою, - на спасение, на благо, на милость и на сострадание, на жизнь и мир в день сегодняшнего Праздника Мацы; вспомни нас в этот день для благословения, и поддержи нас для жизни и спаси нас, ибо к Тебе обращены глаза наши, ибо Царь щадящий и милосердный Ты.

И восстанови Иерусалим, город святой, в скором времени, в наши же дни. Благословен Ты, Господь, восстанавливающий в милосердии Своем Иерусалим. Амен.

Присутствующие отвечают "Амен"

(д) Четвертое благословение

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, - Ты Отец наш. Царь наш. Создатель наш и Избавитель Наш, Святой Якова и Пастырь Израиля; Царь блага, дающий благо всему; и во всякий день Он делал. Он делает, и Он будет делать нам благо - в милости и сострадании, спасении и избавлении, в благословении и поддержке для жизни и для мира, и ни в каком благе не будет у нас недостатка.

Присутствующие отвечают "Амен"

(е) Завершающие просьбы

Милосердный, да будет царствовать Он над нами вечно.

Милосердный, Он будет благословен на Небе и на Земле.

Милосердный, Он хвалим всеми поколениями и прославляем среди нас всегда и навечно.

Милосердный, Он пошлет нам все необходимое для достойного существования.

Милосердный, Он снимет ярмо изгнания с шеи нашей и поведет нас, свободных, в страну нашу.

Милосердный, Он пошлет благословение на этот дом и на этот стол, за которым мы ели.

Милосердный, Он пошлет нам пророка Элиябу, чтобы подать нам благую весть о спасении и утешении.

Милосердный, Он благословит хозяина этого дома, его жену, его потомство, его дом и все принадлежащее ему; и нас, и все принадлежащее нам - как были благословенны праотцы наши, Авраам, Ицхак и Яков, - так благослови нас всех вместе полным благословением, Амен.

Пусть заслуги их будут засчитаны в Небесах, чтобы был мир им и нам, и получим мы благословение от Господа и милость от Бога спасения нашего, и тогда мы найдем милость и благосклонность в глазах Господа и людей.

(В Субботу: Милосердный, Он даст нам Будущий Мир, полный покоя и отдыха, для жизни вечной.)

Милосердный, Он даст нам Будущий Мир, который весь подобен Празднику.

Милосердный, Он сделает нас достойными прихода Машиаха (Мессии) и жизни в Будущем Мире. Скала спасения для Своего царя и источник милости для Своего помазанника - для Давида и для его потомства навек; Творящий мир в своих высотах. Он дарует мир нам и всему Израилю. Амен.

Бойтесь Господа святые его ибо нет скудости у боящихся Его. Львы тощат и голодают, но у ищущих Господа нет недостатка ни в каком добре.

Благодарите Господа, ибо Он благ, ибо вовек милость Его. Он открывает Свою руку и насыщает все живое благодатью. Благословен человек, надеющийся на Господа, ибо Господь будет его опорой, как сказано в Псалме (37:25): "Я был молод и уже состарился, но я не видел, чтобы праведник был оставлен и чтобы дети его просили хлеба". Господь дает силу своему народу, Господь благословит Свой народ миром.

(ж) После завершения "Благословения после трапезы" выпивают Третий из Четырех Бокалов. Перед этим читают соответствующее благословение:

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, сотворивший плод виноградный.

Все отвечают "Амен" и, облокотившись на левую руку, отпивают не менее половины бокала.

14. халель **- прославляющие Бога псалмы**

(а)

Наливают Четвертый Бокал и "бокал пророка Элиябу

(б) Шфох
" - "Излей гнев Свой..."

Открывают входную дверь и читают следующие четыре стиха из Писания (Псалмы 79:6-7; 69:25 и Плач Иеремии, 3:66).

Излей гнев Свой на народы, которые не желают признать Тебя, и на царства, которые не призывают Имени Твоего; за то что пожрали они Якова и жилище его разорили. Прелей на них ярость Твою, и пламя гнева Твоего пусть охватит их. Преследуй их в негодовании и истреби их из-под Небес Господних.

Закрывают входную дверь

(в) Псалмы халелея

Если вам, трудно прочесть целиком Псалмы халелея, то прочтите часть из них.

(Псалом 115): Не нам, Господи, не нам, но Имени Твоему верни славу по милости Своей и по верности Своей. Зачем допускаешь Ты, чтобы говорили народы: "Где же Бог их?" А ведь Бог наш - на Небесах; все, что захочет, делает Он. Идолы же их - всего лишь куски серебра и золота, творение рук человеческих: рот есть у них, но они не говорят; глаза есть у них, но они не видят; уши у них, но не слышат; ноздри у них, но не обоняют; руки у них, но не осязают; ноги у них, но не ходят; не издают звука гортанью своей. Пусть подобны им будут делающие их и всякий полагающийся на них. Израиль же пусть полагается на Господа, Он им помощь и защита. Дом Аарона пусть полагается на Господа, Он им помощь и защита. Боящиеся Господа пусть полагаются на Него - Он им помощь и защита. Господь помнит о нас, благословит Он дом Израиля, и благословит Он дом Аарона, и благословит Он боящихся Господа - от малых до великих. Да умножит Он благословения вам, прибавит Господь вам, вам и сыновьям вашим. Благословенны вы перед Господом, сотворившим Небо и Землю. Небеса - владения Господа, землю же отдал Он сынам человеческим. Не мертвые хвалят Бога и не сходящие в могилу; мы же благословлять будем Бога отныне и вовеки. - Прославьте же Бога!

(Псалом 116): Жажду я, чтобы услышал Господь слова мольбы моей, чтобы приклонил Он ко мне ухо Свое, все дни мои призывать буду Его. И даже если объяли меня узы смерти и муки преисподней настигли меня, и бедствие и скорбь обрел я - призывать буду я Имя Господа, просить Господа спасти душу мою. Милостив Господь и справедлив, сострадает нам Бог наш. Охраняет Господь простых душой; изнемогал я, но Он спас меня - и возвратилась душа моя к покою, ибо Господь сделал благо мне. Ибо спас Он от смерти душу мою, глаз мой -от слез, ногу мою - от преткновения. И я буду ходить перед Господом в стране живых. Был я измучен, когда слишком поспешно сказал: "все люди лживы". Чем же воздам я Господу за все благодеяния Его? Чашу спасения я подниму и к Имени Господа призову. Обеты мои Господу исполню перед всем всем народом Его. Тяжела в глазах Господа смерть благочестивых Его. Обращаюсь я к Тебе, ибо я раб Твой и сын рабыни Твоей, чтобы развязал Ты оковы мои. Тебе принесу жертву благодарения и Имя Бога буду призывать. Обеты мои Господу исполню перед всем народом Его, во дворцах Храма Господня, посреди Иерусалима! - Прославьте же Бога!

(Псалом 117): Славьте Бога, все народы; хвалите Его, все племена. Ибо велика доброта Его к нам, верность Бога -навек. - Прославьте же Бога!

(Псалом 118) Благодарите Бога, ибо Он благ, ибо вечна милость Его. Да скажет Израиль: "Ибо вечна милость Его". Да скажет Дом Аарона: "Ибо вечна милость Его". Да скажут боящиеся Господа:"Ибо вечна милость Его".

Из теснин воззвал Я к Богу, и простором ответил мне Господь. За меня - Всевышний, и не страшусь - что может сделать мне человек? Всевышний мне в помощь, и я увижу падение врагов своих. Лучше надеяться на Бога, чем полагаться на человека. Лучше надеяться на Бога, чем полагаться на вельмож. Все народы окружили меня, но надеясь на Имя Бога, сокрушу я их. Тесно окружили они меня, но надеясь на имя Бога, сокрушу я их. Облепили меня, как пчелы, но они погаснут, как огонь в колючках, ибо Именем Всевышнего сокрушаю я их. Яростно толкают они меня, чтобы упал я, но

Господь поддерживает меня. Бог - сила моя и Ему моя песня; и Он будет мне спасением. Голос радости и спасения в шатрах праведников, ибо десница Бога творит силу. Десница Всевышнего вознесена, десница Его дарует победу. Я не умру, но буду жить, чтобы возвещать о деяниях Всевышнего. Сурово наказал меня Господь, но смерти не предал меня. Откройте предо мной ворота праведности, и я войду в них и возблагодарю Бога. Эти ворота ведут к Всевышнему, и праведники входят в них. Благодарю Тебя, ибо Ты ответил мне и был мне спасением. Камень, который отвергли строители, стал главою угла. От Бога происходит это, и это чудо в глазах моих. Это день -создание Бога, будем радоваться и веселиться в него.

Мы молим. Господь, спаси нас,
Мы молим. Господь, спаси нас,
Мы молим, Господь, пошли нам удачу,
Мы молим. Господь, пошли нам удачу.

Благословен Именем Бога приходящий в Храм! Мы благословляем тебя из Храма Господа! Всесилен Бог, давший нам свет, ведите же праздничную жертву к рогам жертвенника. Ты - Бог мой, и я буду благодарить Тебя; Ты -Господь Мой, и я буду превозносить Тебя. Благодарите Бога, ибо Он добр, ибо вечна милость Его.

(Псалом 136): Благодарите Бога, ибо Он добр, ибо милость Его вечна.
Благодарите Владыку всех сил, ибо милость Его вечна.
Благодарите Господина всего существующего, ибо милость Его вечна.
Того, Кто Один творит великие чудеса, ибо милость Его вечна.
Того, Кто мудростью творит небеса, ибо милость Его вечна.
Того, Кто простирает землю над водами, ибо милость Его вечна.
Того, Кто творит великие светила, ибо милость Его вечна.
Солнце, чтобы властвовать днем, ибо милость Его вечна.
Луну и звезды для управления ночью, ибо милость Его вечна.
Того, Кто поразил Египет в его первенцах, ибо милость Его вечна.
И вывел Израиль из их среды, ибо милость Его вечна.
Рукою крепкою и мышцею простертою, ибо милость Его вечна.
Того, Кто рассек Красное море, ибо милость Его вечна.
И провел Израиль посреди него, ибо милость Его вечна.
И погрузил фараона и его войско в море, ибо милость Его вечна.
Того, Кто повел народ Свой через пустыню, ибо милость Его вечна.
Того, Кто поразил великих царей, ибо милость Его вечна.
И казнил царей могучих, ибо милость Его вечна.
Сихона, царя эморийцев, ибо милость Его вечна.
И Ога, царя Башана, ибо милость Его вечна.
И отдавшего землю их в наследие, ибо милость Его вечна.
В наследие Израилю, рабу Своему, ибо милость Его вечна.
Того, Кто в унижении нашем вспомнил нас, ибо милость Его вечна.
И избавил нас от притеснителей наших, ибо милость Его вечна.
Того, Кто дает хлеб всякой плоти, ибо милость Его вечна.
Благодарите Бога Небес, ибо милость Его вечна.

(г)

Благословение после Псалмов халлея

Душа всего живущего да благословит Тебя, Господь, Бог наш; дух всякой плоти да превознесет память о Тебе, Царь наш. Над всем миром Ты Властелин, и кроме Тебя нет у нас избавителя и защитника, спасающего и поддерживающего нас во всякое

время беды и стеснения; и только Ты нами управляешь. Бог первых и последних поколений. Бог всего сотворенного и Владыка всего порожденного, прославленных во многих хвалениях, управляющий миром Своим с милостью, и теми. Кого Он сотворил, - с состраданием! Господь не дремлет и не спит. Он пробуждает спящих и открывает уста немых, освобождает пленников и поддерживает падающих. И к Тебе Одному мы обращаем благодарность. Если бы гортань наша была полна песни, как море, и губы наши были бы полны хвалы Тебе, как просторы неба, и глаза наши - света, как солнце и луна, и руки наши были бы простерты, как крылья орла, и ноги наши - легки, как бег оленя, - то и тогда мы не смогли бы достаточно возблагодарить Тебя, Господь Бог наш и Господь отцов наших, и благословить Имя Твое даже за мириадную часть тех благодеяний, которые Ты сделал отцам нашим и нам. Ты искупил нас из Египта, освободил из дома рабства, кормил во времена голода и поддерживал в урожае, от меча спасал и от болезней восстанавливал. До сего дня держимся мы на сострадании Твоем, и не оставило нас милосердие Твое - не оставь же нас никогда.

И те члены, которыми Ты наделил нас, и дух, и дыхание, которые Ты вдохнул в ноздри наши, и язык, который Ты вложил в уста наши, - все они будут благодарить и бла-гославлять, восхвалять и превозносить, освящать и воца-рять Имя Твое, о Царь наш! Ибо всякие губы багодарят Тебя, и всякий язык Тебе клянется, и всякое колено перед Тобой преклоняется, и всякая заносчивость падает перед Тобой, и всякое сердце перед Тобой трепещет, и все наше тело воспеваает песнь Имени Твоему: "Все кости мои говорят: "Господи, кто как Ты, спасающий бедного от сильного; убогого и нищего -от грабящего их" (Псалом 35:10). Кто подобен Тебе или хотя бы сходен с Тобой, Бог величия, силы и трепета. Бог Всевышний, Властитель Неба и Земли? Мы будем прославлять и благословлять Святое Имя Твое, как сказано у Давида (Псалом 103:1): "Благослови, душа моя. Бога, и все внутренности мои - Святое Имя Его".

Твоя власть - во всемогуществе Твоем, величие - в славе Имени Твоего, сила - в вечности Твоей, трепет - в изумляющих делах Твоих, о Царь, сидящий на престоле высоком и превознесенном.

Пребывающий вечно в Возвышенности и Святости, как сказано (Псалом, 33:1): "Ликуйте, праведные, в Боге, прямым душой, подобает славить Его". Ты прославлен устами прямых и словами праведников благословлен, и языком благочестивых возвышен, и среди святых Ты освящаем.

И в многочисленных собраниях народа Твоего, Дома Израилева, с ликованием возносимо Имя Твое, Царь Наш, во всех поколениях. И такова обязанность всех творений перед Тобой, Господь Бог наш и Бог отцов наших, - благодарить и прославлять, превозносить и воспевать Тебя всеми словами Давида, сына Ишая, раба Твоего и помазанника Твоего.

Да будет вечно хвалимо Имя Твое, Царь наш. Властитель и Царь великий и Святой в не бесах и на Земле, ибо Тебе, Господь, Бог наш и Бог отцов наших, подобает песнь и восхваление, прославление и воспевание, величие и сила, святость и царство, благословение и благодарение отныне и до вечности.

Пусть прославляют Тебя, Господь, Бог наш, все творения Твои; а благочестивые и праведные, исполняющие волю Твою, и весь народ Израиля, с пением будут благодарить Тебя и благословлять Тебя, потому что Тебя правильно восхвалять и Имени Твоему достойно воспевать, ибо Ты Бог от века и до века. Благословен Ты, Господь, Бог, Царь прославляемый и восхваляемый.

(д) Четвертый Бокал

С этого места и до "...в следующем году в Иерусалиме" продолжается обязательная часть Агады

Читают благословение:

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, сотворивший плод виноградный.

Все присутствующие говорят "Амен" и, опираясь на левую руку, выпивают до конца Четвертый Бокал.

(е)

После Четвертого, последнего. Бокала читают "благословение после вина".

Благословен Ты, Господь, Бог наш. Царь Вселенной, за виноград и за плод виноградный, и за урожай поля, и за землю благодатную и широкую, которую Ты уделил отцам нашим, чтобы есть от ее плодов и насыщаться от ее благ. Сжался, Господь, Бог наш, над Израилем, народом твоим, над Сио-ном, местом обитания Славы Твоей, над жертвенником и над Храмом Твоим; и построй Иерусалим, город святой, скоро, в наши же дни, и мы войдем туда, и будем радоваться его восстановлению, и будем есть от его благ, и благословлять тебя в святости и чистоте. (В Субботу, и укрепи нас в этот день Субботний.) И мы будем радоваться в этот Праздник Мацы, ибо Ты, Господь, даешь благо и улучшение всему, и благодарны мы Тебе за Землю и за плод виноградный. Благословен Ты, Господь, за Землю и за плод виноградный.

Все отвечают "Амен"

15. Нирца - Благоволение: Да будет, желанен Богу наш Седер.

(а)

Закончив все действия Седера, поют "Хасаль Сидур Песах" и "ле-Шана ха-Баа бе-Йе рушалаим".

Итак, мы окончили Пасхальный Седер по его законам, по всем его заповедям и традициям. Также, как нам удалось устроить Пасхальный Седер сейчас, так в будущем мы удостоимся приносить Пасхальную жертву. Благословенный, обитающий в вышине, восстанови свою неисчислимую общину и скорее введи в Сион с ликованием искупленные побеги Твоих насаждений.

В следующем году мы будем праздновать Песах во вновь отстроенном Иерусалиме!

(б) Завершающие песни

**(б1) "У-в-хе'н ва-йи'ни' ба-ха'ци ха-лайла"
- Итак, это было в полночь**

Эту песню поют в Первый Седер

Ты много чудес сделал ночью:

именно в эту ночь, "ночь охранения"; Аврааму, праведному геру, дал Ты победу ночью (Бытие, гл. 14)

- и это было в полночь.

Ты судил Авимелеха, царя Гера, во сне ночном (Бытие, гл. 20); и пригрозил арамеяни-ну Лавану во мраке ночи (Бытие, гл. 31); и боролся Израиль с ангелом и победил его ночью (Бытие, гл. 32)

- и это было в полночь.

Первенцев Патроса (Египта) Ты поразил в полночь; сил своих они не досчитались, когда проснулись ночью; набег Сисры, князя Харошета, Ты смял звездами ночи (Судьи, гл. 4-5)

- и это было в полночь.

Санхерив хотел захватить Святой Город, но в трупы его армия превратилась ночью (Цари II, гл. 19); Идол Бела и его пьедестал пали тьмою ночи (Даниэль, гл. 2); Даниэлю открылось тайное видение ночью (Даниэль, гл. 2)

- и это было в полночь.

Валтасар, пивший из Храмовых сосудов, погиб в ту же ночь (Даниэль, гл. 5); спасся из рва со львами мудрый Даниэль ночью (Даниэль, гл. 6);

Аман Агагитянин питал вражду и писал указы ночью (Эстер, гл. 2)

- и это было в полночь.

Но повержен он был, когда бежал сон от Ахашвероша ночью (Эстер, гл. 6); помоги же тому, кто спрашивает у стражника: "когда же придет конец этой длинной ночи (изгнания)?", чтобы стражник дал ему ответ: "придет утро (освобождения), хотя сейчас еще ночь"

- и это было в полночь.

Приблизь приход Будущего мира, который "не день и не ночь" (Захария, 14:7); Всевышний, покажи, что всюду присутствуешь Ты - и в дне, и в ночи (Псалом 74:16); прикажи охранять Твой город день и ночь, дневным сиянием озари мрак ночи

- в эту полночь.

(62) "У-в-хе'н ва-амарте'м зе'вах Пе'сах"

- **"Итак, ты скажешь: это было жертвой Песах"**

В галуте эту песню поют во второй Седер

Величие чудесной силы Твоей показал Ты нам в Песах; началом всех праздников поставил Ты Песах; открыл Ты пришедшему с Востока (Аврааму) будущее в полночь Песаха (Бытие, гл. 15),

И скажите - это жертва Песах.

К нему (Аврааму) в дверь постучался Ты в зное дня в Песах (Бытие, гл. 18); и ангелов накормил он мацой в Песах; и "за скотом побежал Авраам" в знак агнца Песаха (Бытие, 18:7),

И скажите - это жертва Песах.

Содомляне навлекли на себя гнев и были сожжены огнем в Песах (Бытие, гл. 19); спасся от них Лот, т.к. испек мацу для ангелов в Песах; метлой прошелся Ты по Моф и Ноф (провинции Египта) в Песах,

И скажите - это жертва Песах.

Бог разможил головы первенцев египетских в "ночь бдения" в Песах; но Всевышний дома "Первенца Своего Израиля" миновал по знаку крови жертвы Песаха, не дав губителю войти в двери домов наших в Песах (Исход, гл. 12),

И скажите - это жертва Песах.

Окруженный стенами Иерихон пал в Песах (Ишошуа, гл. 6);

Мидьян был разрушен "ячменной лепешкой" в Песах (Судьи, гл. 7); сожжены тучные Пул и Луд (Ассирия и Вавилон) в жарком пламени в Песах (Цари II, гл. 19),

И скажите - это жертва Песах.

Санхерив (глава войска Ассирии) хотел расположиться у Нова, но пришло время Песаха (Цари II, гл. 19); Невидимая рука написала на стене о разрушении Вавилона в Песах, когда он (Валтасар, царь Вавилона) зажег светильники и расставил столы для царского пира в Песах (Даниэль, гл. 5),

И скажите - это жертва Песах.

надасса (Эстер) собрала свой народ для трехдневного поста в Песах (Эстер, гл. 4); Глава злодейского семейства (Аман) был повешен на дереве в Песах (Эстер, гл. 7); Двойное наказание постигнет Уцит (Эдом) в ночь Песаха (Исайя, гл. 47) - Твоя рука будет сильна, и Твоя десница высока, как в ту ночь, когда Ты освятил праздник Песах,

И скажите - это жертва Песах.

(63) "Ки Ло Наэ, Ки Ло Йаэ"

- Ибо Ему это подобает,, ибо для Него это достойно

Он силен в Своем царствовании; Он истинно избран; воинства Его вокликают Ему: Тебе и только Тебе; Тебе, да, Тебе, Всевышний, надлежит царствовать! Ибо Ему это подобает, ибо для Него это достойно.

Он верховен в Своем царствовании; Он истинно прославлен, верные Его восклицают Ему: Тебе... и т.д.

Он достоин в Своем царствовании; Он истинно властен; князья Его вокликают Ему: Тебе... и т.д.

Он единственен в Своем царствовании; Он истинно всемогущ; изучающие Его учение восклицают Ему: Тебе и т.д.

Он правит в своем царствовании; Он истинно внушает трепет; все вокруг него восклицают Ему: Тебе... и т.д.

Он скромнен в Своем царствовании; Он истинный избавитель; праведные Его восклицают Ему: Тебе и т.д.

Он свят в Своем царствовании; Он истинно милостив, ангелы Его восклицают Ему: Тебе и т.д.

Он силен в Своем царствовании; Он истинно поддерживает; совершенные Его восклицают Ему: Тебе и только Тебе; Тебе, да. Тебе, Тебе, именно Тебе, Всевышний, надлежит царствовать! Ибо Ему это подобает, ибо для него это достойно.

(64) "Адир ну"

- Тот, Который силен

Тот, Который Силен, - пусть Он скоро восстановит дом Свой - поскорее в наши же дни. Бог строящий, восстанови Дом Свой скорее.

Тот, Который Избран, Велик и Превознесен - пусть Он скоро восстановит Дом свой... и т.д.

Тот, Который Чист, Единствен, Всесилен, Внушает Трепет; Высок, Властен, Искупляющ. Праведен - пусть Он скоро восстановит Дом Свой... и т.д.

Тот, Который Свят, Милосерден, Вседостаточен, Мощен - пусть Он скоро восстановит дом Свой - поскорее, в наши же дни. Бог Строящий, восстанови Дом Свой скорее.

(65) "Эхад Ми Йодеа"

- Кто знает, об Одном.?

Об Одном кто знает? Об Одном я знаю: Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Два кто знает? Про Два я знаю: Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Три кто знает? Про Три я знаю: Трое Праотцев (Авраам, Ицхак, Яков); Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Четыре кто знает? Про Четыре я знаю: Четыре Праматери (Сара, Ривка, Рахель и Лея); Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Пять кто знает? Про Пять я знаю: Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Шесть кто знает? Про Шесть я знаю: Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Семь кто знает? Про Семь я знаю: Семь дней в неделе; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один ~ это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Восемь Кто знает? Про Восемь я знаю: Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Девять кто знает? Про Девять я знаю: Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Десять кто знает? Про Десять я знаю: Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Одиннадцать кто знает? Про Одиннадцать я знаю: Одиннадцать звезд (во сне Иосифа, Бытие, 37:9); Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Двенадцать кто знает? Про Двенадцать я знаю: Двенадцать колен (в народе Израиля); Одиннадцать звезд; Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре Праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один -это Бог, Который на Небе и на Земле.

Про Тринадцать кто знает? Про Тринадцать я знаю: Тринадцать качеств проявления Бога; Двенадцать колен; Одиннадцать звезд; Десять заповедей; Девять месяцев до родов; Восемь дней до обрезания; Семь дней недели; Шесть разделов Мишны; Пять книг Торы; Четыре праматери; Трое Праотцев; Две Скрижали Завета; а Один - это Бог, Который на Небе и на Земле.

(66) "Хад Гадья" **- Один Козленок,**

Козленок, козленок, которого купил отец **за два зуза**, -козленок, козленок!

И пришла дикая кошка, и съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришла собака, и загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришла палка, и забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, -козленок, козленок!

И пришел огонь и сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришла вода и погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел бык, и выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел мясник, и зарезал быка, который выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел ангел смерти, и убил мясника, который зарезал быка, который выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

И пришел Всевышний, и поразил ангела смерти, который убил мясника, который зарезал быка, который выпил воду, которая погасила огонь, который сжег палку, которая забила собаку, которая загрызла кошку, которая съела козленка, которого купил отец за два зуза, - козленок, козленок!

1. Кадеш - чтение Кидуша, освящение праздника

Кидуш - это первое действие, с которого начинается празднование Субботы или любого другого праздника Торы. Он состоит в "освящении праздника", которое читают над бокалом вина. Кидуш демонстрирует наше намерение использовать праздник правильным образом - для приближения к Всевышнему.

Не ранее выхода звезд - примерно через 50 минут после захода солнца, в крайнем случае полчаса. Не следует также и откладывать Кидуш на более позднее время: Седер обычно занимает не менее трех-четырёх часов, а закончить его основную часть нужно до астрономической полуночи.

Всем присутствующим наливают: Принято в этот вечер не наливать себе вина самому - все должны прислуживать друг другу, за исключением главы Седера, который не прислуживает никому.

Первый Бокал вина: На Пасхальном Седере принято выпивать Четыре Бокала вина; Бокал Кидуша - первый из этих четырех. Откуда берется число четыре? Четыре Бокала нам заповедано выпивать Мудрецами, потому что в четыре стадии происходило наше освобождение. (Подробнее см. об этом далее, в разделе 5.1 "Ма Ништана").

Первый Бокал символизирует первую стадию Исхода - физическое освобождение. Таким образом, выпивая бокал Кидуша, мы должны иметь в виду сразу две заповеди - заповедь освящать Праздник и заповедь Первого из Четырёх Бокалов, в память о первой стадии освобождения.

Выпивают, облокотясь на левую руку: Выпивать Четыре Бокала вина, в том числе бокал для Кидуша, надо "возлежа", т.е. удобно устроиться, облокотившись на левую руку. Это поза свободного человека, рабы же в Египте ели стоя и наспех.

При следующих действиях Седера надо "возлежать, опираясь на левую руку": когда мы выпиваем каждый из четырех праздничных бокалов, когда мы едим мацу, корех и афикоман.

Если Песах приходится на Субботу, то есть Седер начинается вечером в пятницу, то в праздничный Кидуш добавляют Кидуш Субботы, т.е. отрывок из Торы (Бытие, 2:1-3).

"Внемлите" - поскольку глава Седера читает благословения, а затем Агаду, от имени всех присутствующих, то он призывает их относиться к его словам как к произнесенным от лица всего общества.

"Который избрал нас из всех народов" - иудаизм не утверждает, что евреи лучше других народов. Но иудаизм, безусловно, настаивает на том, что у евреев есть особая роль в этом мире, ради исполнения которой Бог поддерживает наше существование. "Избранность" евреев понимается именно как избранность для выполнения определенной задачи (см. ниже в пункте 5:3 комментарий "еврейское понимание свободы").

Дополнительное замечание (если возникают, вопросы). Если нееврей очень хочет присоединиться к евреям в исполнении этой роли, и будет настойчиво и искренне стремиться к этому, если он готов соблюдать все заповеди, данные евреям Торой и мудрецами, то он может пройти процедуру "гийур", т.е. присоединиться к

еврейству, и стать таким же "избранным" евреем, как все остальные. (Гийур - это очень длительный процесс, и решение о нем может принять только еврейский религиозный суд.)

"...и освятил нас Своими заповедями" - т.е. Всевышний выделил еврейский народ, отделил его от других Своими заповедями, которые Он передал нам. Второй смысл этих слов в том, что Бог указал нам особый, состоящий в исполнении заповедей путь, следуя которому мы можем приблизиться к Святости.

На исходе Субботы добавляют: Если праздник начинается на исходе Субботы, то в Кидуш вставляют всегда читаемую на исходе Субботы "навдалу" - т.е. отрывок, говорящий о разделении между Субботой и наступающей неделей.

"Амен" - "истинно", "верно", "я согласен с этим", "да будет так" - означает присоединение к услышанному благословию.

2. Урхац - омовение ("вознесение") рук, совершаемое главой Седера

Когда Храм существует, то имеется возможность проводить Пасхальный Седер в полном соответствии с тем, как это описано в Торе. Центральным событием Седера в этом случае является съедение пасхального агнца, которого днем перед Седером приносят в жертву. Наш сегодняшний Седер включает в себя несколько моментов, установленных после разрушения Храма в память о первоначальном Седере. В эпоху Храма необходимо строго соблюдать ритуальную чистоту - "таһара", в особенности в трапезе, в которой используется мясо жертвы. В законы чистоты, в частности, входит обязательное *нетилат ядаим* - "омовение рук" перед едой продуктов, способных принимать ритуальную нечистоту; это относится и к вкушению *карпаса* во время Пасхального Седера. Сегодня "омовение рук", совершаемое главой Седера, напоминает нам о Седере времен Храма.

3. Карпас — зелень или овощи, которые обмакивают в соленую воду

В эпоху Храма перед важной трапезой подавали легкую закуску из овощей - *карпас*. Еда *карпаса* на Седере сегодня напоминает нам об этом времени; *карпас* - один из знаков того, что наш Седер - это трапеза свободных людей, не рабов.

Есть у этого действия и еще одна важная роль - оно должно быть непонятно детям и вызывать их любопытство. В самом деле, в другие дни никто не ест овощи перед началом трапезы, да еще обмакивая их в соленую воду! Это побуждает детей задавать вопросы. И это очень важно, потому что невозможно дать человеку знание и вовлечь его в переживание, если он не проявляет готовности его принять.

Соленая вода, в которую обмакивают *карпас*, напоминает нам о слезах, которые проливали предки наши в Египте.

Еще одно значение *карпаса* в том, что он "плод земли", подобный траве, символ нашей жизненной стойкости. Как и траву, топтал нас каждый проходящий, и как трава мы выстояли и поднялись над землей.

4. Яхац - преломление средней мацы

Основное значение "преломления средней мацы" заключается в приготовлении "двух с половиной мацот" к дальнейшим действиям Седера- Две целые мацы - символ

праздника (в праздник и в Субботу благословение всегда произносится над двумя целыми хлебами); "меньшая половина" - это символ "хлеба бедности", лежащего между двумя хлебами праздника. Рассказ об Исходе должен обязательно вестись над этим "хлебом бедности".

Есть обычай: для того, чтобы дети не заснули, им дают возможность выкрасть кусок, приготовленный для *афикомана*, из-под подушки, на которую опирается глава Седера, а затем вернуть его за "выкуп" (обычно это заранее приготовленный подарок, но не деньги, т.к. ими нельзя пользоваться в праздник). Чтобы дети не отвлекались от рассказа, лучше сообщить им о возможности "кражи" позднее, ближе к началу еды; но если дети устали и перестали слушать, то можно и раньше.

5. Магид - рассказ об Исходе из Египта

Всякий, кто больше, интереснее и глубже расскажет об Исходе из Египта, достоин похвалы. И все же в рассказе об Исходе есть части желательные, а есть части обязательные, которые должны быть рассказаны на своем месте в Седере. И если для присутствующих полное чтение текста может затруднить понимание Исхода, то следует сосредоточиться на основных моментах рассказа об Исходе и разъяснить их на уровне слушателей.

Вот основные пункты раздела "Магид":

а) "на-Лахма" - т.к. Седер есть переживание Исхода, а не только рассказ о нем ("...При выходе *моем* из Египта" - Исход 13:8).

б) "Ма ништана" - т.к. рассказ об Исходе должен быть ответом на *вопросы* детей ("Когда *спросит* тебя сын твой..." - Второзаконие 6:20).

в) "Авадим хаину" - краткий ответ на заданный вопрос (Второзаконие 6:21) - суть Исхода состоит в получении духовной свободы.

г) "Митхила" - т.к. рассказ об Исходе на Седере должен начинаться с позорного для нас, а закончиться прославляющим.

д) "Ве-ни ше-амда" - без Божественной помощи мы не могли бы существовать.

е) "Це у-лмат": стихи из Второзакония до "Вайоциэну": очень важно прочитать каждый стих и объяснить его (но объяснения могут быть краткими). Рассказ об Исходе должен быть построен согласно схеме, рекомендуемой Торой (Второзаконие 26:5-8).

ж) "Давар ахер" - т.к. все должны знать про Десять Казней ("Чтобы ты рассказал сыну своему...» как *наказал* Я египтян..., чтобы знали вы, что Я Бог (т.е. устанавливающий справедливость)" (Исход 10:2)).

з) "Кама маалот товот" - как много благодеяний оказал нам Всевышний. Его воздействие на мир не ограничивается "начальным толчком"; Он постоянно управляет миром, принося в него благо.

и) "Рахам Гамлиэль" - все участники Седера должны произнести слова "Песах", "Маца" и "Марор" и понять значение этих предметов. Вкушение мацы и марора на Пасхальном Седере является прямой заповедью Торы, и потому очень важным действием.

к) "Бе-холь дор ва-дор" - каждый провозглашает этим, что рассматривает себя *лично* как выходящего из Египта.

л) "Лефихах" - и потому мы должны воздать Ему хвалу - т.к. глубокая благодарность Богу есть неотъемлемая часть ощущения Исхода.

м) Благословение "Барух Ашер геалану" - указывающее на то, что Второй из четырех праздничных бокалов мы выпиваем за наше духовное освобождение из египетского рабства, духовный Исход из Египта.

Пункты "в", "г", "е", "к", и особенно пункт "и" являются наиболее существенными.

О более глубоком возможном структурировании раздела "Магид" см. выше, "Общий взгляд на композицию Пасхальной Агады".

5.1. "на-лахма" - "Вот хлеб бедности нашей..."

Рассказ об Исходе, т.е. шаг к реализации духовного Исхода из Египта (см. подробнее пункт 5.3 "Авадим хаину") ведется над мацой, т.к. она - хлеб свободы, см. пункт 5.16 б "Маца".

Техническое замечание: при всяком действии с вином мацу закрывают салфеткой, т.к. хлеб - более важная вещь, чем вино, и в присутствии хлеба нельзя производить действия над вином. Все "открывания" и "закрывания" относятся только к трем специальным мацот, лежащим около Главы Седера. Вся прочая маца, если она есть на столе, все время закрыта.

Отцы наши в земле Египетской ели мацу, потому что были/рабами, а у рабов слишком мало времени для того, чтобы испечь себе нормальный хлеб.

"Вот хлеб бедности нашей..." - мы не говорим: "Эта маца похожа на хлеб бедности, который ели отцы наши", а утверждаем: "эта маца и *есть* тот хлеб бедности". Главная идея "на-Ляхма" в том, что празднование Се-дера - это не память об Исходе из Египта, а переживание самого Исхода, как это подробнее будет разъяснено дальше, см. пункт 5.3 "Авадим хаину".

Дополнительный комментарий: "Всякий, кто нуждается... пусть придет и празднует": Наши мудрецы объясняют, что изгнание постигло нас из-за беспричинной ненависти друг к другу - *синат хинам*. Поэтому *Геула* - великое избавление и конечный Исход - может прийти в мир только через посредство *ахават хинам* - взаимной любви, не ищущей особых причин, буквально: "беспричинной" любви евреев друг к другу. В начале Седера, который мыслится нами как неотъемлемая часть совершающегося Исхода (см. пункт 5, 3), мы заявляем о нашей готовности к *ахават хинам* как в материальном, так и в духовном плане. Поэтому далее мы продолжаем: "В этом году мы рабы, мы находимся в изгнании. В будущем году - мы будем свободны, будем праздновать Песах в Земле Израиля, в Святой Земле". То есть мы знаем, что наше спасение близко, и если мы приложим свои усилия, то они не пропадут даром и приведут к конечному результату.

Закрывают мацу салфеткой и наливают Второй Бокал вина, чтобы рассказ об Исходе звучал не только над мацой, но и над Вторым Бокалом, который выпивают в знак духовного освобождения. Вот как говорит Тора (Исход 6:7) о четырех ступенях Исхода из египетского рабства: "И сказал Господь Моисею: ...так скажи сынам Израилевым: Я - Бог, и Я *выведу* (Первый Бокал) вас из-под ига Египта; и *избавлю*

(Второй Бокал) вас от служения им; и *спасу* (Третий Бокал) вас мышцею простертой и казнями великими; и Я *приму* (Четвертый Бокал) вас к Себе в народ".

Таким образом. Второй Бокал - бокал избавления от служения египтянам. Духовное освобождение от служения их богам, от служения их культуре, освобождение от господства их системы ценностей. Углубляясь в историю Исхода, мы глубже осознаем это избавление и тем самым еще больше приобщаемся к нему. Поэтому перед началом рассказа об Исходе мы наливаем Второй Бокал вина, и после завершения рассказа (см. пункт 5.19) выпиваем его.

5.2. "Ма ништана" — четыре вопроса: "Чем отличается эта ночь от других ночей?"

Основная идея отрывка "Ма Ништана" состоит в том, что рассказ об Исходе должен начинаться с вопросов.

Еврейская Традиция объясняет нам, что человек способен получить ответ только после того, как он сумел правильно задать вопрос. Формулируя вопросы и задумываясь над ними, человек ощущает, сколь важно для него найти ответы, и таким образом он подготавливает себя к восприятию. Поэтому Мудрецы постановили, что рассказ об Исходе должен вестись в форме вопросов и ответов, так как ответ на незадаанный вопрос может быть просто не воспринят.

Не только дети, но каждый участник Седера должен задать себе вопрос: "Чем отличается эта ночь от других ночей?"

Дополнительный комментарий. Примечательно, что первым вопросом, который, по мнению Мудрецов, должен естественно возникнуть у всякого еврея, является вопрос "Ма Ништана" - чем отличается этот объект от других подобных объектов. Еврейская ментальность прежде всего обращает внимание на различия; согласно мировоззрению иудаизма, у каждой вещи и явления есть свое индивидуальное назначение в Божественно гармоничном мире, у всего есть своя особая цель, к пониманию которой мы можем приблизиться, углубляясь в особенности данной вещи или явления.

5.3. "Авадим хайину" - "Рабами были мы"

Здесь нам дается краткий ответ на вопрос, поставленный в предыдущем отрывке "Ма Ништана". Основное содержание отрывка "Авадим хайину": Песах - это переживание Исхода, а не память о нем; переживание Исхода есть реальный Исход и получение свободы; здесь разъясняются также особенности еврейского понимания свободы.

"Рабами были мы и вывел нас Господь Бог оттуда..." - Почему Тора предписывает нам дать сыну такой странный ответ? Ведь естественнее, казалось бы, сказать: "рабами были наши отцы". Еще более странным выглядит разъяснение, данное Мудрецами - "и мы и дети наши остались бы рабами". Разве мы остались бы рабами до сих пор?

В начале Седера мы говорили: "*вот* хлеб бедности, который ели наши отцы". Что это означает? Ведь не этот же конкретно кусок лежал перед ними. Однако Мудрецы написали в Агаде именно так: "вот хлеб бедности". Смысл этого в том, что Пасхальный Седер есть не просто память об Исходе из Египта, но он - само переживание Исхода. Мудрецы разъясняют, что если бы Бог нас не вывел, то мы не получили бы Торы, и в этом смысле продолжали бы оставаться "рабами фараону",

т.е. продолжали бы существовать в той же системе ценностей, которой обладал фараон, независимо от того, где бы мы жили и были ли бы мы физически чьими-то рабами. Таким образом, наш Исход, наша свобода состоит в даровании Торы.

Еврейское понимание свободы. "И мы и дети наши остались бы рабами фараону..." - Что такое свобода? Быть свободным - значит знать, куда ты хочешь идти, и иметь возможность идти в этом направлении. Если человек не знает, чего он хочет, или не знает, как этого достичь - он не свободен. Тора дает нам оба эти элемента: она и ставит перед нами цель, и указывает нам, каким образом ее достичь. Основной целью нашего существования является реализация той особой роли, которая отведена нам в мире: - "исправлении мира под властью Бога" - т.е. реализация в этом мире системы ценностей, основанной на прямой связи человека с Единым Богом и установление Божественного Царства на Земле, царства справедливости и милосердия. Но кроме этого. Тора также указывает нам путь и предоставляет средства для достижения этой цели. Это изучение Торы, осмысление ее Истин, следование ей "на всех путях" и жизнь по ее законам. Поэтому именно получение Торы делает Исход из Египта подлинным освобождением, а не просто бегством из плена.

В связи с этим становится понятно, почему празднование Песаха, проведение Пасхального Седера, - это и есть Исход из Египта, освобождение из рабства. Ведь наша свобода опирается на Тору, а ее нельзя получить раз и навсегда. Получение Торы - это событие, которое продолжается всю жизнь и требует постоянных усилий. Свобода, которую мы обретаем благодаря Торе, настолько высока по своей сути, что восхождение к ней совершается на протяжении всего существования нашего народа.

Дополнительное замечание. Еще более важно понять, что свобода как состояние человеческого духа не может быть "историческим фактом" - "свободой, которую когда-то получили наши отцы" - но только лишь активным состоянием. Человек по-настоящему свободен, когда он дает возможность Божественной искре, таящейся в нем, раскрыться в этом мире, постоянным усилием воли преодолевая внутренние и внешние препятствия, возникающие на пути такого раскрытия.

При каждом праздновании Песаха человек получает новую "порцию" этой свободы. Сколь велика эта "порция" - зависит исключительно от собственных усилий человека. Насколько нам хватает внутренних сил - настолько нам и удастся подняться из Египта. Мы не можем сказать, что свободу мы уже получили, мы ее еще только получаем. Поэтому мы и должны ощущать, что в эту ночь мы *действительно* выходим из Египта.

Кроме того, следует понять, что Будущий Исход складывается из этих наших "частичных Исходов". Геула в Конце Дней, т.е. приход *Машиаха* (Мессии) и переход мира в качественно новое и высокое состояние, складывается из многих индивидуальных Исходов и Пасхальных Седеров, и из нашего в том числе. Поэтому наше участие сегодня в "выходе из Египта" является элементом приведения Машиаха в наш мир. Конечно, мы участвуем и в том выходе из Египта, который был три тысячи с лишним лет назад, который - в воспоминаниях; но главное - это то, что мы участвуем сейчас в будущем Исходе.

Именно в том, что это действие - Исход - сейчас действительно происходит с нами, и состоит отличие Песаха от всех остальных ночей в году.

Поэтому "умножающий рассказ об Исходе - достоин похвалы", т.е. изучая, как происходил тот Исход, мы научимся лучше видеть сегодняшнюю ситуацию и тем

самым будем все более выходить из своего личного Египта, который каждый носит в своей душе.

(См. об этом также статьи **р. Й.-Д. Соловейчика** и **р. А.-И. Кука** в разделе "После Седера".)

5.4. "Маасе" - "...рассказывать об Исходе всю ночь"

Всю ночь: Агада показывает нам, что обязанность рассказать историю Исхода и сколь возможно "умножить рассказ о нем" лежит на каждом. И великие мудрецы Израиля, которые прекрасно знали Тору и историю Исхода, рассказывали о нем всю ночь. Каждый человек, как бы высок он ни был в своем понимании, стоит перед следующей ступенью, на которую можно подняться, и никто из Мудрецов не пренебрегал этой возможностью.

Пришло время утренней молитвы: В этом отрывке Агада рассказывает нам о Седере, происходившем примерно через шестьдесят лет после разрушения Второго Храма, во времена преследований со стороны римлян. Поэтому Мудрецы проводили Седер в комнате с закрытыми ставнями и не заметили, что уже рассвело.

Дополнительный комментарий: рассказывают историю о **р. Элиэзере, р. Иешуа, р. Элазаре бен Азарии...**: Агада поименно перечисляет нам участников Седера, чтобы показать, что даже те, чьи отцы сами не были порабощены в Египте, все равно должны рассказывать об Исходе и праздновать его. Рабби Элиэзер и рабби Иешуа были левитами (левиты -евреи из колена Леви, сына Яакова), а раби Элазар бен Азария был Кохеном (кохен - еврейский священник, также из левитов; а все колено Леви не было порабощено), т.е. они не работали на фараона, оставаясь лично свободными во время пребывания в Египте. Рабби Акива был потомком *герое* (прозелитов), принявших Иудаизм уже после выхода из Египта, и его предки, таким образом, тоже лично не были порабощены.

5.5. "Амар рабби Элазар..." - "сказал рабби Элазар..."

Основная идея этого отрывка такова: обязанность рассказывать об Исходе остается во все времена.

После истории о Седере в Бней-Браке, Пасхальная Агада от имени одного из участников этого Седера объясняет нам два поучения, которые мы учим из стиха Торы (Второзаконие 16:3): "...Чтобы помнил ты день выхода твоего из земли Египетской все дни жизни твоей". Здесь "лишнее" (т.е. логически необязательное) слово "все". Тора - очень концентрированный текст, в ней нет лишних слов. Поэтому слово "все" в данном стихе указывает на наличие здесь "второго плана", дополнительных смыслов. Согласно мнению Бен Зомы, слово "все" указывает на то, что надо говорить об Исходе из Египта также и ночью.

Однако, мы и так знаем, что Седер должен происходить ночью, что же означают слова Бен Зомы "*также и ночью*"? Что вообще здесь обозначено словами "день" и "ночь"?

День - это время ясного света, когда очевидно, что народ Израиля свободен, когда он живет в своей стране и занимается своим делом. В этом случае вполне понятно, почему мы вспоминаем Исход из Египта: там мы были рабами, и вот теперь мы свободны. Но жизнь народа не состоит из одних только "дней". Также и "ночью" мы должны вспоминать о выходе из Земли Египетской. Даже когда Израиль находится в

новом рабстве, в новом изгнании, когда он угнетен и испытывает лишения, все равно мы вспоминаем об Исходе из Египта, потому что Исход из Египта есть фундамент нашего существования, он дал нам силу, благодаря которой мы продолжаем жить.

Поэтому когда мы вновь оказываемся угнетенными и попадаем в новое рабство, к прежнему состоянию духовной порабощенности мы уже не возвращаемся. Какой бы невыносимой ни была ситуация, мы уже не рабы. У нас есть Тора, собственный духовный путь, и благодаря этому нас невозможно вернуть в рабство.

Второй комментарий, данный здесь Пасхальной Агадой, таков: слово "все" означает "все дни, включая Машиаха". В книге Иеремии (23:8) на мессианские времена предсказан великий Исход: "...Вот наступают дни, - сказал Господь, - когда не будут больше говорить - Жив Господь, Который вывел сынов Израиля из Земли Египетской", а так (скажут): Жив Господь, Который вывел и Который привел потомство Дома Израилева из Северной страны и из всех стран, куда Я изгнал их, и вернутся они жить на Землю свою". (Иеремия 23:7-8). И можно было бы предположить, что с приходом Машиаха, когда совершится этот окончательный Исход - тогда выход из Египта забудется. Но это не так: благодаря египетскому Исходу Тора вошла в этот мир, и поэтому его значение останется непреходящим и в дни Машиаха.

Этот отрывок Агады разбирает два противоположных случая: "тьмы" -когда Израиль находится в рабстве в изгнании, и "очень большого света" -Прихода Машиаха и Конечного Избавления. Свет Исхода из Египта не меркнет и не затмевается даже в этих крайних ситуациях.

Дополнительные комментарии:

"Я выгляжу семидесятилетним" - раби Элазар бен Азария был молод, однако из-за его выдающейся учености и праведности его хотели избрать на пост "Наси" - Главы Санhedрина, высшего собрания мудрецов Торы. И тогда Всевышний придал ему облик человека в годах, чтобы он мог быть избран на этот пост.

"Я не удостоился объяснить" - человек обязан учиться и прилагать максимум усилий, чтобы продвинуться в понимании Торы, но только Всевышний может дать ему знание Своей Торы. Рабби Элазар бен Азария не сумел дать содержательного объяснения, почему нужно говорить об Исходе ночью. Здесь речь не идет о содержании закона, т.к. всем Мудрецам известно о том, что устраивать Седер нужно ночью. Суть обсуждения - в понимании смысла этого закона, его философии и идеи, которую он нам сообщает.

"Пока это не разъяснил Бен Зома" - связав указание рассказывать об Исходе даже ночью с соответствующим стихом Торы, Бен Зома прояснил нам глубокий смысл закона.

"Мудрецы же указали на другое значение..." - следует отметить, что для стиля большинства еврейских книг (Мишны, Талмуда и т.д.) характерно то, что приводя свою точку зрения по какому-либо вопросу, автор не забывает упомянуть здесь же и другие мнения. Внутренняя дискуссия в Иудаизме всегда ведется открыто, т.к. каждый ощущает, что ее цель - приближение к истине, а не победа его личной точки зрения.

Примечание: данный отрывок, представляющий собой Мишну из Трактата Брахот (1:5) переведен и объяснен у нас в соответствии с контекстом Пасхальной Агады, а

не по прямому смыслу Мишны.

5.6. "Барух ha-Маком": четыре сына

Основная идея этого отрывка: для каждого человека события Исхода должны быть изложены на его уровне понимания.

(а) Четыре благословения, которые даны в начале этого отрывка, соответствуют "четырем сыновьям", о которых говорится ниже. В тексте Торы есть четыре места (Второзаконие 6:20; Исход 12:26; Исход 13:14; Исход 13:8), где упоминается "будущий разговор с сыном об Исходе из Египта". Фактически Тора говорит нам в этих стихах о четырех различных типах евреев, которые по-разному задают вопросы об Исходе, т.е. по-разному пытаются осознать свою связь с народом Израиля. Этим четырем типам евреев свойственно по-разному благословлять Всевышнего, т.е. для этих четырех типов различен характер их взаимоотношений с Богом.

Исследуя эти четыре типа сыновей - после того, как мы установили, что рассказывать об Исходе из Египта надо во все времена, и в ночной тьме, и при ярком свете - Агада ставит вопрос: кому и как ты должен рассказывать об Исходе из Египта? Агада отвечает: ты должен рассказывать об этом всем сынам Израиля, но каждому - в соответствии с его уровнем понимания.

(б) Мудрый сын: Рассмотрим вопрос "мудрого сына" более подробно: конечно, всякому интеллигентному человеку хочется знать "философские основы", но мудрый сын не спрашивает: "В чем философия Исхода из Египта?", - или: "Какова идеология нашего празднования?" Его вопрос прежде всего касается Галахи, т.е. еврейского закона. Он знает, что только изучая и соблюдая законы Торы, внимательно вглядываясь в каждое ее слово, можно достичь философской глубины. И мы должны учиться у такого сына умению задавать вопросы, умению строить основу для глубокого понимания.

Пасхальная Агада говорит о мудром сыне: "А ты подробно расскажи ему обо всех законах Песаха", чтобы он мог соблюдать их. С мудрым сыном Агада соотносит первое из четырех указанных выше благословений: "*Барух ha-Маком*", - дословно: "Благословен Тот, который всюду" - т.к. для мудрого сына Бог везде; Он открывается ему в каждом действии, в каждом явлении.

(в) Нечестивый сын: Далее Агада говорит о "нечестивом сыне". Сказано: "сын", т.е. речь идет о человеке, который ощущает себя евреем и хочет им оставаться. Но он "нечестивый", т.к. совершенно отделяет себя от празднования Исхода - он не только не желает соблюдать заповеди, но собирается посмеяться над тем, в чем не хочет даже разобраться. Его вопрос Тора формулирует так (Исход 12:16): "Что это за служение у вас?" ("Что это вы здесь себе устроили?"). Говоря "*ваше* служение", а не "наше", он выводит себя из общины Израиля, и тем самым он отрицает основы: Богоданность Торы и существование общины Израиля как метафизического единства, имеющего особую роль в этом мире и особый тип связи с Богом. Нечестивый сын говорит: "Евреем я остаюсь, но к иудаизму не хочу иметь никакого отношения".

Что делать с таким сыном? Сказать ли ему: "Уходи от нас, мы не хотим иметь с тобой дела"? Но ведь он тоже еврей, потомок Авраама, Ицхака и Якова; его душа вышла с нами из Египта и получила Тору на Синае, он один из нас и нам больно глядеть на его нечестивость. Подход Агады заключается в том, чтобы не отталкивать его, но показать ему, что он рубит сук, на котором сидит.

Нечестивый сын, как и любой еврей, "сидит на плечах своих предков" - он не жил бы среди нас сегодня, если бы его предки не вышли из Египта и не соблюдали бы Тору все время от Исхода и до нас. И Тора повелевает дать ему следующий ответ (Исход 13:8): "(Я делаю это, потому что) *ради этого* сделал мне Бог при выходе моем из Египта", - т.е. меня Он вывел бы, потому что я стремлюсь реализовать в мире Его желания, но тебя бы Он не вывел, потому что тебя незачем выводить, раз ты не хочешь жить по Его Торе. Таким образом, выход евреев из Египта произошел не это *причине* чего-либо, а *ради цели*, которую Бог поставил перед евреями. И наш ответ нечестивому сыну таков: "А почему ты имеешь возможность считать себя евреем? Не потому ли, что поколения до тебя жили по Торе? Ведь все, кто отбрасывал Тору, истребились из народа Израиля".

С нечестивым сыном Агада соотносит второе из четырех благословений: "*Барух ну*" - "Благословен Он". Воспринимая Бога как нечто стороннее, внешнее, - не "Ты", а только "Он", - такой человек самим фактом своего существования не уклоняется все же от того, чтобы воздать Ему благословение - ведь если бы не связь всех поколений народа Израиля с Богом, то и этот еврей - нечестивый сын - не жил бы сегодня.

(г) Простодушный сын: Третий сын задает простой вопрос: "Что это?"

Простодушный сын не склонен к философствованию, но он хочет быть евреем, он хочет знать обо всем, связанном с Законом и Торой, и он спрашивает обо всем, что видит. Тора говорит о нем (Исход, 13:14): "И вот когда спросит тебя в будущем сын твой, говоря: "Что это?", - то скажи ему так:

"Силою руки вывел Бог нас из Египта, из дома рабства". И словом "нас" покажи ему, что он тоже вместе со всем народом Израиля имеет удел в Торе. К третьему сыну относится благословение "Благословен Всевышний, Который дал Тору народу Своему Израилю" - потому что дав евреям Тору, Бог предоставил возможность и этому простому сыну, не склонному к философскому углублению в вопросы мироздания, просто соблюдая данные Богом заповеди, приблизиться самому к Богу и приблизить к Нему весь мир.

(д) Тому же, кто не умеет спрашивать, ты сам объясни: Четвертый сын называется в Агаде "который не умеет спрашивать". То ли он еще маленький, то ли невнимательный, то ли не знает, у кого можно спросить, или вообще не хочет думать об этом. Тора говорит нам о таком сыне и таком еврее (Исход, 13:8): "И скажи (сам) сыну своему в тот день так: "Ради этого сделал мне Бог при выходе моем из Египта".

Мы видим, что, с одной стороны, на нас лежит обязанность разъяснять значение Исхода каждому еврею. Но, с другой стороны, стих Торы, с которым мы обращаемся к еврею, не умеющему спрашивать, - тот же самый, что и в ответе нечестивому сыну, хотя Агада по-разному расставляет акценты в двух этих случаях. Одинаково и благословение, выражающее отношение сына-нечестивца и "неспрашивающего" сына к Богу: "Благословен Он", - благословение "в третьем лице", адресованное чему-то внешнему. Это совпадение весьма значимо, оно указывает на то, что тот, кто не спрашивает, находится в опасном состоянии, и он может легко превратиться в "нечестивого сына".

5.7. "Яхоль ме-Рош Ходеш" - Когда мы обязаны рассказывать об Исходе?

Обсудив четыре варианта рассказа об Исходе, Агада переходит к вопросу: когда мы *должны* рассказывать об Исходе? Ясно, что говорить об Исходе мы можем всегда, но когда наш рассказ является исполнением заповеди Торы?

Простой смысл этого отрывка заключается в том, что для каждого действия существует подходящее время. Смена времени суток, весна и осень заметны каждому, но когда дело касается не материального, природного мира, но мира духовного, то эти изменения не так очевидны и из-за слабости нашего духовного зрения часто скрыты от нас. Однако и в чисто духовном смысле время тоже неоднородно, и только та заповедь, которая исполнена в надлежащий срок, приносит полноценные плоды.

"(только) в тот день" - хотя помнить об Исходе из Египта следует постоянно, исполнение заповеди рассказывать об Исходе сопряжено с праздником Песах. Ни в какой другой день мы не должны устраивать Седер, но именно в этот - обязаны. Такая определенность во времени связана с тем, что Исход Израиля из Египта стал настолько значительным духовным событием, что повлиял на всю дальнейшую историю и наложил свой отпечаток на духовный облик Вселенной. Поэтому день этот обладает совершенно особыми свойствами, которые позволяют нам доподлинно ощутить себя выходящими из Египта. Подобно тому, как в мире природы существуют времена года, приходящие на смену друг другу и подходящие для разных сельскохозяйственных работ, так и в духовном мире происходит смена времен, и один срок является подходящим для одного действия, а другой - для другого. Ночь на пятнадцатое нисана, ночь Пасхального Седера, как нельзя лучше подходит для того, чтобы почувствовать себя выходящим из Египта. И выйти из него.

Другая, более сложная идея этого отрывка в том, что отпечаток на мироздании оставляет лишь действие, совершенное в реальном, физическом мире. Именно реальное событие, совершившееся в материальном мире - Исход из Египта - открывает нам источник духовности в ночь пятнадцатого нисана, только само это событие, а не переживания, сопровождавшие его. Подобно этому, только практическое соблюдение заповедей, а не одни лишь размышления, способно стать инструментом реализации духовности, заложенной событиями этой ночи как в нас самих, так и во всем окружающем мире.

Более детальное разъяснение второго, углубленного значения этого отрывка таково:

Первая мысль, которая могла бы возникнуть относительно времени исполнения заповеди рассказа об Исходе, - начинать ее выполнение с начала месяца нисан, т.к. в книге "Исход" (12:1 и далее) рассказывается, что с самого начала месяца нисан евреи занимались исключительно подготовкой к Исходу (к тому времени они уже полгода не работали на египтян, а последние две недели перед Исходом, с начала месяца нисан, они уже не ощущали себя в рабстве). Однако Тора говорит: "И расскажи сыну своему в тот день..." - в день, когда Исход совершился физически.

Мы учим отсюда, что хотя намерения и ощущения важны, но только действие, только физическая реализация оставляет на мироздании (на его духовных аспектах!) отпечаток, который не стирается тысячелетиями.

И Агада показывает нам, что выполнение заповеди рассказа об Исходе может начаться только когда стемнеет, с наступлением 15-го нисана - дня, когда нам заповедано есть мацу и марор, чтобы мы могли указать на них и сказать: ради выполнения этой заповеди вывел меня Бог из Земли Египетской. Тора заповедала нам связать воспоминания об Исходе с исполнением особых заповедей, без которых воспоминание об Исходе не могло бы остаться настолько глубоким и долговечным. И подобно тому, как физический Исход оставил на мироздании отпечаток и продолжает ежегодно в этот день открывать в нем источник духовности, - так и реализация открывающихся в этот день в душе и мире духовных возможностей немислима без

физических действий. Практическое, реальное действие, связанное с исполнением заповедей, открывает этой потенциальной духовности путь в наши души.

Дополнительное замечание (если возникает вопрос): какая сила заставляет духовность устремляться по пути, открываемому практическими действиями, связанными с исполнением заповедей? Эта сила - "кавана", дословно - устремленность, направленность, интенция, возникающая, когда человек сосредотачивает все внимание на исполнении Божественной воли, стремясь к достижению нового духовного уровня, когда он ощущает исполнение заповеди орудием привнесения святости в мир. Подобно тому, как физическое действие является "телом" заповеди, *кавана* является ее "душой".

5.8. "Митхила" - начало истории Исхода - с Авраама

Переходя теперь к самой истории Исхода, мы должны начать повествование с Авраама. Основной смысл этого отрывка состоит в следующем: и рабство, и освобождение от него не были случайными событиями. Эти события имели глубокие корни, и целью пребывания евреев в Египте было сделать их достойными наследниками Авраама.

Говоря более подробно, вспомним, что Авраам был первым человеком, начавшим распространять среди других религиозные воззрения, требующие от человека нравственного поведения. Имя Авраама пользовалось всемирной славой, и каждый из его потомков хотел унаследовать её. Однако Бог открыл Аврааму еще задолго до египетского рабства, что для того, чтобы его потомки удостоились стать избранным народом, они должны испытать рабство и притеснения в Египте, чтобы потом, выйдя оттуда, получить "большое достояние" - Тору, в которой будет источник их свободы и высокой духовности. Яков принял на себя эту участь и спустился в Египет, Эсав же сказал: "Я не хочу ни выполнять условия этого договора (идти в рабство), ни получать вознаграждение (т.е. Тору)". Эсав избрал себе в наследие гору Сеир, тем самым исключив себя из Завета, который Бог заключил с Авраамом. Только пройдя через очищающие страдания, испытанные ими в рабстве, евреи смогли возвыситься до того уровня, на котором стало возможным получение вознаграждения, обещанного еще Аврааму - "большого достояния" - Торы.

Происхождение Авраама и избранность еврейского народа: В начале данного отрывка Агада подчеркивает, что семья, из которой вышел Авраам, была самой обычной семьей идолопоклонников и в генетическом смысле ничем особенным не отличалась от других людей. В конце этого же отрывка говорится, что подобное относится и ко всем потомкам Авраама, т.е. что избранность евреев никак не связана с их генетическими свойствами, евреи ни в коем случае не являются народом "лучше" или "хуже" других. Эта избранность основывается исключительно на той особой роли, которую евреи должны играть в мире, после того как они на Синае взяли на себя Тору и ее соблюдение.

Дополнительные комментарии, более детальные (если возникают вопросы):

"Идолопоклонниками были предки наши" - сказано в Талмуде, что рассказ об Исходе следует начинать с "*энай*" - чего-то порицающего, постыдного; а уже потом перейти к "*шевах*" - достойному, похвальному. Поэтому Агада начинает рассказ об Исходе с того, что предки наши были идолопоклонниками. И помнить это для нас важно, чтобы мы не считали себя "избранными в силу генетической исключительности".

"Приблизил нас Всевышний, чтобы мы могли служить Ему" - т.е. избрал нас для определенной роли. И не сами мы достигли этого, но Бог приблизил нас к Себе, как рассказывается об этом в книге Иешуа (24:2). Семья Авраама не отличалась ничем особенным ни по месту проживания (за Евфратом - далеко от Святой Земли), ни по родословной (отцом Авраама был Терах, а его братом - Нахор), ни по мировоззрению, т.к. Терах был идолопоклонником. И Всевышний совершил ряд действий, приведших к появлению избранного народа: Он взял Авраама из-за реки, т.е. вывел его из привычного круга жизни, и водил его по всей Земле Ханаанской, чтобы на Святой Земле Авраам достиг духовного уровня, позволяющего стать родоначальником такого народа, который сможет принять и нести Тору. Только тогда Всевышний дал ему Ицхака. Это было чудом, особым вмешательством Провидения в природу, поскольку согласно естественному ходу вещей у Авраама уже не могло быть детей. У Ицхака родились Яков и Эсав. Эсав, который искал материальных благ, выбрал себе в удел гору Сеир и тем самым вывел себя из Завета, заключенного Богом с Авраамом. Яков же унаследовал Завет Авраама и спустился в Египет. Таким образом, первый абзац отрывка "Митхила" различает две фазы становления еврейского народа: сначала Божественная милость, которая возвышает Авраама до такого уровня, когда становится возможным заключить Завет с Богом, а затем - свободное принятие на себя этого Завета Яковом.

Второй абзац отрывка "Митхила" говорит о том, какие события позволили народу достичь духовной высоты, сделавшей его достойным дарования Торы. При заключении союза Бог указывает Аврааму, что для этого его потомки должны пройти через три испытания: а) они будут жить на положении чужеземцев в стране, принадлежащей другим; б) их поработят и обрекут на нищету, т.к. сделанное ими будет принадлежать их хозяевам; в) их будут притеснять и подвергать гонениям. И все это будет продолжаться четыреста лет - от рождения Ицхака до Исхода. И если они смогут все выдержать и остаться в душе своей преданными Богу, то народ, притеснивший их, подвергнется суду - и таким образом все увидят, что осуществление Божественной справедливости неизбежно. Евреи же выйдут с "большим достоянием".

Что же это за "большое достояние", о котором Писание считает необходимым упомянуть? Это - уникальный духовный опыт Исхода и дарования Торы, являющийся для евреев источником жизненности до сего дня. (По простому смыслу это также и материальные ценности, которые евреи вынесли из Египта.)

Более подробно об этом см. комментарий к соответствующим стихам Торы и Книги Иешуа.

Вот - хронология начала еврейской истории

События	Годы от Сотворения Мира
Терах	род. 1878 - ум. 2083
Авраам	род. 1948 - ум. 2123
История Вавилонской башни	1996
Заключение союза между Богом и Авраамом	2018

Ицхак	род. 2048			
	ум. 2228			
Яков	род. 2108 - ум. 2255			
Яков у Лавана	-2185-2205			400 лет скитаний
Продажа Иосифа.	2216			
Приход дома Якова в Египет	2238			в "земле не своей"
Смерть Леви, последнего из братьев	2332	116 лет рабства	210 лет пребывания в Египте	
Моисей	род. 2368 - ум. 2488			
Исход из Египта, получение Торы	2448			

{Для перевода в общепринятое летоисчисление нужно отнять от приведенных дат 3760 лет)

5.9. "Ве-хи ше-Амда - "и вот что поддерживало нас"

Основной смысл этого отрывка таков: наша жизнь - чудо; само существование евреев противоречит всем естественным законам.

Поскольку этот отрывок Агады исключительно важен, и ясно видно его непреходящее значение для евреев всех поколений, его читают особенно торжественно. При этом поднимают Второй Бокал, наполненный вином, который символизирует духовную сторону Исхода, т.к. основная цель наших врагов в каждом поколении - добиться духовного уничтожения евреев, за которым очень быстро последовало бы и физическое исчезновение. Поднимая Второй Бокал, мы демонстрируем решимость продолжать духовный Исход из Египта в каждом поколении.

Дополнительный комментарий: Можно дать и такое объяснение подниманию бокала при чтении: "Ве-хи ше-Амда": хлеб (маца), так же как и вода, символизирует *пшат* - открытый смысл Торы. Вино же символизирует *сод*, т.е. тайный, кабалистический, мистический смысл, заключенный в Торе. С рациональной точки зрения можно понять, что тяготы рабства способствовали повышению духовного уровня к последующему получению Торы. Однако нельзя рационально объяснить столь уникально долгое существование Израиля; нельзя понять, как могли мы выжить, когда буквально в каждом поколении окружавшие нас враги пытались тем или иным способом уничтожить наш народ. Объяснение нашему выживанию может быть найдено только в мистических категориях, поэтому мы закрываем хлеб и поднимаем вино.

5.10. "Це у-лмид" — "пойди и изучи, что Лаван хотел сделать Якову"

Рассказав об эпохе Авраама, т.е. об общих предпосылках рабства и Исходе, Агада переходит к конкретному рассказу о событиях Исхода.

Схема рассказа, об Исходе:

Во Второзаконии (26:2-11) при разъяснении заповеди *бикурим* (ежегодного принесения в Храм новых плодов) указывается, что, передавая священнику корзину с плодами, приносящий должен провозгласить: "Арамеянин (Лаван) хотел уничтожить отца моего (Якова), но тот спустился в Египет и проживал там с немногочисленным семейством и стал народом большим и сильным и многочисленным. Но плохо относились к нам египтяне и притесняли нас, и возлагали на нас работу тяжелую. И возопили мы к Господу, Богу отцов наших, и услышал Господь голос наш, и увидел бедствия наши и страдания наши, и угнетение наше. И вывел нас Господь из Египта рукой сильной и мышцей простертой, и ужасом великим, и знаменами, и чудесами".

Этот отрывок из Второзакония, дающий общий обзор еврейской истории, называется "(h)Агада - "возвещение", "повествование", и он принят Пасхальной Агадой как общая схема для рассказа об Исходе. Дальнейший рассказ Агады построен так: берутся последовательно стихи из этого отрывка и анализируются, добавляются детали из книг Бытие и Исход и т.д. Галахически важно рассмотреть последовательно все стихи данного отрывка из Второзакония, но в соответствии с уровнем слушателей разъяснения могут быть упрощены, некоторые стихи из книг Бытие, Исход и др. могут быть опущены, а разъяснение других стихов, наоборот, расширено.

(а) "Что хотел Лаван сделать Якову" - Общая идея отрывка: ассимиляция подобна смерти.

Более подробно: что же такое хотел сделать Якову Лаван (отец Рахели и Леи, жен Якова)? Лаван хотел, чтобы Яков перестал быть евреем, чтобы он остался жить у него в качестве зятя, и жил бы жизнью всех прочих местных жителей. Казалось бы, в этом нет ничего преступного. Лаван не хотел ни убить Якова, ни причинить ему какие-то физические увечья. Наоборот, он хотел Якову блага - в его. Лавана, понимании. Тем не менее, поскольку это было попыткой лишить Якова возможности исполнить свое предназначение в мире. Мудрецы приравнивают намерения Лавана к попытке совершенно уничтожить Якова.

(б) "Но Яков спустился в Египет" - Уйдя от Лавана, Яков поселился в Земле Ханаанской. Но жизнь его там не была спокойной: Иосиф был продан в рабство, и Яков много лет ничего не знал о его судьбе. Иосиф возвысился в Египте, и когда в Земле Ханаанской начался голод и братья пошли в Египет за хлебом, произошла их встреча с Иосифом. Иосиф пригласил Якова и всю семью переселиться в Египет. Якову же не хотелось идти в Египет, т.к. он боялся, что его семья растворится среди египтян и в мире не останется никого, кто бы верил и служил Единому Богу. Поэтому он просил указаний у Бога и получил такой ответ: "Я Бог отца твоего. Не бойся спуститься в Египет, ибо народом великим сделаю Я тебя там. Я сойду с тобой в Египет, и Я выведу тебя обратно; и Иосиф положит руку на глаза твои" (Бытие, 46:3-4). Таким образом, Яков "Божественным определением" был вынужден спуститься в Египет, т.к. во исполнение Божественных планов создания еврейского народа дети Якова должны были пройти через рабство и Исход.

(в) "в земле Гошен" - т.е. на краю Египта, отдельно от его идолопоклонства.

(г)-(е) "в Египте евреи отличались от египтян" - пока были живы сыновья Якова, евреи жили обособленно от египтян, но когда: "...и умер Иосиф и братья его, и все его поколение" (Исход, 1:6), то евреи начали сближаться с египтянами.

"И наполнилась ими вся та земля" - не только Гошен, но и вся Земля Египетская наполнилась евреями. Мидраш говорит: "Как могли евреи наполнить собой весь Египет? (Ведь их было не настолько много. А вот как): наполнились ими цирки и

театры (т.е. первые ряды египетской культуры)".

Таким образом, Агада говорит нам: евреи быстро стали большим народом, но они не смогли правильно воспользоваться своей силой: вместо того чтобы сохранять наследие праотцев, они стали растворяться во всех сферах жизни в Земле Египетской.

(ж) Книга пророка Иехезкиэля рассказывает нам о разрушении Иерусалима и Первого Храма, В 16-й главе содержится пророчество, в котором Бог объясняет причины разрушения; и с этой речью пророк должен был обратиться к Иерусалиму (слово "Иерусалим" на иврите женского рода). Пасхальная Агада сообщает нам, что история порабощения в Египте подобна истории Иерусалима. Агада говорит: Бог сделал евреев многочисленными, но с тем условием, чтобы они, как звери полевые, держались вдали от посторонних глаз; евреи же заполнили всю ту землю и умножались, и увеличивались на виду у всех. И вот с материальной стороны (тело и волосы) они выглядят большим и независимым народом. Однако в духовном смысле они остались нагими и не имели того, чем могли бы укрыться в случае необходимости.

(Примечание: Ввиду особой сложности этого места перевод данного стиха из Иехезкиэля дан очень приблизительно.)

5.11. "Вайяреу" - "Но плохо относились к нам египтяне"

(а) После рассказа о духовном падении евреев Агада, следуя Второзаконию, описывает притеснения, которым евреи подвергались со стороны египтян.

Поскольку каждый из нас должен ощущать себя выходящим из Египта, то важно, чтобы каждый постарался сравнить эпоху египетского рабства с другими знакомыми ему тяжелыми периодами еврейской истории.

(Как уже разъяснялось выше, для правильного проведения Седера нужно прочитать и обсудить каждый стих из Второзакония (у нас это пункты 5.10а; 5.11 а; 5.12а; 5.13а), но зачитывать все стихи из книг Бытие, Исход и т.д. не столь обязательно.)

(б) Примечание: Агада цитирует из книги Исход только стих 1:10. Поскольку может так случиться, что присутствующие на Седере плохо знают текст Торы, то для создания необходимого контекста мы включили в перевод и комментарий также стихи 1:8-9.

"И встал новый царь над Египтом, который не знал Иосифа" — может ли такое быть? Может ли царь не знать новейшей истории своей страны, не знать о весьма выдающемся премьер-министре, который был всего за сорок лет до него? О котором в книге Бытие (47 :20) рассказывается, что он "купил всю Землю Египетскую для фараона" (т.е. совершил крупнейший экономический переворот и централизовал государственную власть)? Ясно, что фараон просто не хотел знать о Иосифе, он сделал вид, что не знает о нем. Так всегда бывает: как только у неевреев происходят какие-нибудь изменения, они забывают о тех хороших отношениях, которые прежде были у них с евреями. Вряд ли для евреев правильно планировать свою жизнь в расчете на заботу со стороны неевреев.

"Вот народ сынов Израилевых многочисленнее... нас": могло ли евреев быть больше, чем египтян? Но из этого стиха мы видим, что уже в египетском рабстве, 3400 лет назад, можно было увлечь массы лозунгом "кругом одни евреи".

"Народ сынов Израилевых... сильнее нас (ацум ми-мэну)" - странная фраза! Разве могли евреи быть сильнее египтян? Вот некоторые из возможных объяснений. Первое: слова "ацум ми-мэну" надо переводить не как "сильнее нас", а как "более сильный, чем мы можем себе позволить": мы не можем себе позволить иметь в Египте такой сильный чужой народ. Второе объяснение: слово "ми-мэну" можно перевести как "от нас", т.е. "народ сынов Израилевых силен, потому что он много взял от нас", т.е. используется лозунг "евреи наживаются на богатствах Египта". Третье объяснение: слово "ацум" обычно переводится "сила", "мощь", но по корню это слово означает "кость", "самость", "самостоятельность", т.е. смысл фразы: даже когда евреи из-за множества грехов лишаются Торы и теряют высокий духовный уровень, то все равно их самостоятельность неизбежно вызывает конфликт между ними и фараоном.

И вот окончательное обоснование: **"Когда случится война, то присоединится и он к нашим неприятелям"**. И что же, поработят и разграбят Египет? Нет, всего только "выйдут из страны"! Может быть, фараон потому не хочет выхода евреев, что его огорчает потеря ценных работников? Нет, для фараона совсем не самое главное использовать еврейский потенциал; фараон притесняет евреев и бросает в воду их новорожденных младенцев. Так происходит всегда: иррациональный страх перед самим фактом "выхода евреев" приводит на Египет бедствия Десяти Казней.

(б)-(в) "Давайте ухитримся против него" - талмудическая притча рассказывает нам, как именно "ухитрился" фараон поставить начальников работ над сынами Израилевыми. Однажды фараон устроил "субботник" и стал сам делать кирпичи. И сказал фараон: "Все желающие могут мне помочь". Евреи, которые были патриотами Египта больше, чем сами египтяне, дружно бросились помогать фараону и работали с большим воодушевлением. Вечером фараон приказал пересчитать работу и сказал евреям: "Теперь это будет вашей ежедневной нормой". Только колено Леви не захотело прийти помогать фараону, и им не была определена норма кирпичей, поэтому все время подневольного труда на фараона (116 лет из общего числа 210 лет пребывания в Египте) колено Леви не работало. Таким образом, степень угнетения зависит в большей степени от того, как сами евреи себя поставят

(г) "И заставляли египтяне работать сынов Израилевых" - интересно отметить, что в самом описании ситуации Тора всюду говорит: "поработить", "заставлять работать" и т.п., но не говорит прямо слово "раб", в то время, как в тех местах, где об этом говорится ретроспективно, слово "раб" встречается очень часто ("помни, что рабом был ты в земле Египетской"). Мы учим из этого, что формально евреи в Египте не были рабами, но были ими фактически.

"... и возложили на нас работу тяжелую" — "заставили работать с жестокостью". Мидраш разъясняет: египтяне заставляли каждого работать так, как это не было ему свойственно, давали каждому именно ту работу, к которой он не подходил и которая была ему неприятна-

Дополнительный комментарий: Тора (Исход, 1:12) рассказывает: "Но по мере того как изнуряли его (народ), он лишь увеличивался и разрастался". Символом этого является вареное яйцо, лежащее на Пасхальном блюде. Всякую еду, чем дольше ее варишь, тем мягче она становится; не таково яйцо - чем дольше его варишь, тем оно тверже. И таков же народ Израиля.

Дополнительный комментарий: Слова "вайяреу стану на-Мицрим" можно перевести и так: "И египтяне делали нас плохими". Это грамматически более правильный перевод, и объяснение его таково: египтяне делали так, чтобы мы сами

считали себя плохими, т.е. с помощью специальной антисемитской пропаганды они создавали у евреев комплекс неполноценности, так что те стыдились своего еврейства.

5.12. "Ваницъак" - "И возопили мы к Госводу"

(а) Третий стих из Второзакония описывает состояние до которого дошли евреи в результате преследований со стороны египтян

(б)-(в) Основная идея данного отрывка такова: **"И мы возопили" - "и услышал Бог"**. Хотя, как уже говорилось выше. Бог заранее назначил срок избавления от египетского рабства, было важно, чтобы евреи сами обратились к Богу. "Возопили" означает, что евреи воззвали к Богу как к Тому, кто управляет всем, что происходит в мире. Когда человек обращается к Богу, это не означает, что он снимает с себя всякую ответственность за то, что происходит с ним и вокруг него. Напротив, тот, кто обращается к Богу, сам должен исполнять требования Бога: жить по Торе и стремиться добиться желаемых результатов. Такой человек понимает, что конечный результат зависит не от его воли, а от воли Всевышнего, но она. в свою очередь, зависит и от действий самого человека. Чем больше человек делает сам, тем больше Бог ему помогает. По-видимому, одной из целей Бога, когда он помешал нас в египетское рабство, было то, чтобы мы пришли к пониманию этой истины. Поэтому слова "и услышал Бог" можно объяснить так:

Бог увидел, что евреи поднялись на тот уровень, ради достижения которого они были помещены в рабство.

(б) Более подробно: Агада разъясняет слово **"возопили"** следующей последовательностью событий. Было долгое время - умер царь египетский; евреи стенали и вопили - их вопль дошел. Т.е. сначала в течение длительного времени евреи надеялись на изменение их состояния естественным путем, на смену царя и т.п. Но вот царь умер, и при новом царе стало еще хуже; после этого евреи наполнили свои мольбы должным смыслом, и тогда они смогли дойти до Всевышнего.

(в) **"услышал Бог"** - это решение Всевышнего: поскольку евреи поднялись до нужного уровня, пришло время исполнить то, что Бог обещал Аврааму, Ицхаку и Якову.

(г) **"И увидел бедствия наши"** - после того как Агада сообщает нам, что "пробуждение снизу" достигло нужного уровня, она сообщает о разворачивающемся в ответ на это "пробуждении сверху". Поскольку из-за изнурительного труда у евреев стали рваться даже внутрисемейные связи. Всевышний уделил особое внимание их состоянию и увеличил влечение мужа и жены друг к другу.

(Примечание: Перевод стиха (Исход, 2:25) сделан здесь в соответствии с интерпретацией его в Агаде. См. комментарий к Агаде "Коль Бо".)

(д) **"И указал фараон всему народу своему"** - фараон не хотел, чтобы другие страны обвинили египетскую монархию в антисемитизме, поэтому он не отдал приказание своей армии или чиновникам, но обратился к народным массам. А ничем не сдерживаемое волеизъявление народных масс зачастую бывает ужаснее самой жестокой тирании.

"А всякой дочери давайте жить" - казалось бы достаточно сказать "всякого сына

бросайте в Нил" (Исход, 1:22); что же нового сообщает нам конец стиха "... а всякой дочери давайте жить"? Это значило "жить, как египтяне", т.е. имеется в виду уничтожение сильной части народа и ассимиляция слабой.

(е) "Египтяне угнетают их" - еврейская Традиция сообщает нам, что, обрекая евреев на страдания в Египте, Бог определил пределы, в которых египтянам было позволено угнетать евреев, т.к. для того, чтобы стать народом Торы, евреи обязательно должны были пройти через испытания. Однако египтяне "самовольно превысили" допустимую норму притеснения евреев, поэтому Бог "увидел" (т.е. принял во внимание) эти притеснения, осудил и наказал египтян.

5.13. "Вайоциэйну" - "и вывел нас Господь из Египта"

(а) Четвертая фраза из Второзакония говорит о том, каким образом Бог вывел евреев из Египта.

(Дополнительное замечание: в Пасхальной Агаде не только *не* рассказывается о жизни и деятельности Моисея, но даже его имя почти не упоминается, потому что не Моисей возглавлял исход евреев из Египта, а сам Бог Своей рукой направлял Исход; Моисей же был лишь орудием в Его руке. И для того, чтобы не способствовать неправильному пониманию событий, не допустить поклонения Моисею, Агада ничего не рассказывает о нем.)

(б-б1) В этом месте Агада не только разъясняет отрывок из Второзакония с помощью стиха из книги Исход, но и дополнительно разбирает этот стих из Исхода.

Основной смысл этого отрывка состоит в том, что Исход был абсолютно явным чудом, не сводимым ни к какой комбинации естественных событий.

Более подробно: весь мир управляется Волей Бога, однако не весь мир управляется Им непосредственно. При Сотворении Мира Бог создал нисходящую структуру духовных "механизмов", которым Он определил заниматься текущими явлениями жизни. Мы называем эти механизмы "законами природы" разного уровня - физическими, биологическими, социальными. В рамках еврейской традиции эти действующие в мире силы именуются "ангелами", "серафимами" и другими "посланниками Божественной Воли".

Те из этих духовных сил, которые находятся на более низком уровне, управляют более простыми природными явлениями. За редкие и чудесные явления отвечают духовные силы (законы мироздания) более высокого порядка. Почему же Исход из Египта нельзя было осуществить с помощью одного из таких посланников Божественной воли? Ведь Казни Египетские, предшествующие Исходу, совершались ангелами; и также посланники Божественной Воли - ангелы облачного и огненного столпа - указывали коленам Израилевым путь в странствиях по пустыне. Почему же поражение первенцев в Египте - пик Исхода - должно было быть актом непосредственного вмешательства Бога вне всяких посредников?

Ответ на этот вопрос состоит в том, что события Исхода явились актом *Творения*, изменения мира и привнесения в него нового. Подобное действие не могло быть совершено никакими уже существующими в мире силами, с помощью которых Бог управлял мирозданием до Исхода. Евреи появились в мире до Исхода - вспомним, что Завет Авраама с Богом был заключен более чем за четыреста лет до описываемых событий. Но только благодаря Исходу - Творению - родилась та духовно-мистическая общность, которая называется "народом Израиля". Ее

существование в мире подчинено особым законам и не определяется естественным ходом вещей. Поэтому еврейская судьба так не похожа на исторические судьбы других народов. (О важности "непосредственного участия" Бога в событиях Исхода см. также пункт 5:16)

(в-г-д-е) "...Вывел рукою сильною и мышцею простертою и ужасом великим, и знамениями, и чудесами" — Агада объясняет, что эти слова указывают на Казни Египетские, предшествовавшие Исходу; и связывает их как с особенностями казней, так и с их числом.

(в) "Рукою сильною - это падеж скота" - под "рукою сильною" понимаются здесь первые девять Казней Египетских, из которых подчеркнута моровая язва на животных (пятая казнь). Первые девять казней не касались самих людей: наказание поражало в основном их имущество: скот, поля, реки и т.д. Отличительной чертой этих казней, выраженной здесь словами "рукою сильною", было то, что и сами египтяне увидели в них "руку Бога", а не случайное стечение обстоятельств и не колдовство. Мы видим, таким образом, что целью казней было не столько наказание, сколько желание дать египтянам возможность исправиться, признать Божественную власть над миром и отпустить евреев - и тем избежать дальнейших несчастий. Однако египтяне не захотели сделать этого, и поэтому их первенцы погибли, а Бог Сам вывел евреев из Египта.

(г) "Меч в руке Его, простертой над Иерусалимом" - т.е. защищающий Иерусалим. Это означает, что Бог не дал права ангелу-губителю поражать евреев (Иерусалим - духовный символ народа Израиля: см. комментарий Раши к этому стиху в книге Хроник).

Традиция сообщает нам, что в ночь Исхода при поражении первенцев египетских не умер ни один еврей. Т.е. Бог совершил двойное чудо - даже те евреи, которые при естественном течении событий должны были бы умереть в эту ночь, не умерли и вместе со всеми вышли из Египта. Смысл этого отрывка в Пасхальной Агаде в том, что когда совершается Исход, то естественные причины перестают влиять на происходящее с евреями.

(д) "и ужасом великим" — во время самого Исхода сильнее, чем в любое другое время, открыта людям Шехина - прямое Божественное присутствие на земле, приводящее человека в "великий трепет". Выше, в пункте "б", мы говорили, что Исход был связан с беспрецедентным прямым Божественным вмешательством в судьбу мира. Здесь же, в дополнение к этому, мы видим, что Всевышний вмешался явно, - так, чтобы это стало очевидным для всех. Таким образом, ни в каком другом событии в истории человечества Божественное участие не проявилось ярче, чем в событиях Исхода.

(Примечание: перевод стиха дан в сокращении. См. также комментарии Ибн Эзры к этому стиху.)

(е) и знамениями: Когда Бог посылал Моисея в Египет, чтобы вывести оттуда народ Израиля (Исход, 4:17), то Он дал ему посох, чтобы Моисей сделал этим посохом знамения перед фараоном: когда пришли Моисей и Аарон к фараону и сказали (Исход, 5:1): Так говорит Господь, Бог Израиля: отпусти народ Мой, чтобы они служили Мне", то в доказательство своих слов Аарон бросил посох Моисея перед фараоном (Исход, 7:8), и посох сделался змеем. Но заупрямилось сердце фараона (Исход, 7:18), и он не отпустил евреев. После этого на Египет были посланы Десять Казней.

Т.е. знамения - это предупреждающие знаки, еще не являющиеся казнями. Знамение - это знак того, что евреи желали бы мирного разрешения конфликта с Египтом: увидев знамение, фараон мог бы поверить и отпустить евреев. Следовательно, не вняв предупреждениям, египтяне сами навлекли на себя наказание.

(ж) "Кровь, огонь, и столбы дыма" - в книге пророка Иоэля (гл. 3) говорится о будущем избавлении при приходе *Машиаха* (Мессии) и разъясняется, что злодеи будут наказаны тремя путями: "кровь" - то, что они в междоусобной войне будут истреблять друг друга; "огонь" - то, что их поразит огонь с небес, и "столбы дыма" - это поднимающиеся вверх столбы дыма от разрушения всего, принадлежащего им. И при Исходе из Египта, который представляет собой прообраз будущего Исхода, присутствовали все три элемента: "междоусобная война" - Мидраш рассказывает нам, что когда первенцы египетские поняли, что умирают, то они взяли оружие и перебили часть египтян; "огонь" и "столб дыма" - столп огненный и облачный, указывающий евреям путь.

Таким образом, завершая характеристику казней египетских. Агада говорит: "Исход из Египта - прообраз будущего Исхода; казни египетские - прообраз будущих казней".

О смысле отливания капель см. ниже.

5.14. "Давар ахер" - Десять Казней

(а) После того как из стиха Второзакония (26:8) мы узнали о характере Казней Египетских, мы выводим из этого стиха также их число.

(б) В тексте Агады идет здесь простое перечисление казней. Мы включили в перевод более подробное их описание.

При упоминании каждой казни отливают по капле вина. При изучении Десяти Казней можем ли мы радоваться тому, что египтяне были наказаны? Нет, т.к. в египтянах, как и во всех людях, есть как плохое, так и хорошее; и в том, что кто-то погибает, не может быть радости, даже если это твой враг. Египтяне совершили преступления - весь народ, а не только фараон, - и за это они были наказаны, но это вынужденная мера. Поэтому мы скорбим о смерти египетских первенцев и о смерти войска фараона. Мы отливаем десять капель из бокала в знак этой скорби.

Дополнительный комментарий: Фараон не выпускал евреев. Но ведь Тора говорит: "Ожесточил Бог сердце фараона, и он не согласился отпустить евреев" (Исход, 10:27). Может быть, фараон не так уж виноват? Если Бог ожесточил его сердце, то должен ли он отвечать за свои действия - ведь он как бы не имеет свободы выбора? Но это не так. Бог лишь укрепил, сделал более сильным сердце фараона, - чтобы тот не испугался наказаний, и, не поддаваясь страху, мог свободно выбирать: отпустить ли евреев или продолжать путь сопротивления воле Бога. Если бы Бог не укрепил его сердце, нам было бы непонятно: в том случае, если бы он отпустил евреев, означало бы это, что фараон действительно вернулся к добру, или же у него просто не хватило сил и смелости сопротивляться. Именно приданная ему Всевышним "крепость сердца" и обеспечила фараону свободу выбора.

(в-г1-г2-г3) Замечание. Эти отрывки не являются самыми необходимыми, поэтому если чтение их на Седере может затруднить для присутствующих восприятие Исхода, то их можно пропустить.

(в) Казалось бы, в обозначении р. ИеҺуды нет ничего интересного, т.к. в иврите

широко распространены сокращения из первых букв слов какой-либо фразы. Однако мы учим из слов р. Иехуды, что Десять Казней можно разделить на 3 группы.

Перед первой группой казней египтянам заявлено (Исход, 7:17): "Из этого ты узнаешь, что Я Господь". И первая группа: кровь, лягушки и вши - показала египтянам и миру, что источник казней заключен не в тех силах, от которых они могли бы этого ожидать. Вода в обожествляемом ими Ниле стала кровью - т.е. это не их боги посылают казни; лягушки, которые действовали вопреки всем естественным законам: они бросались даже в огонь, т.к. им повелено было быть *всюду*, и они, как рассказывает мидраш, забирались даже внутрь людей и квакали оттуда - тем самым показывая, что источник казней не в случайном совпадении природных причин; вши же показали, что источник казней - не в колдовстве, поскольку, как сообщается в Торе (Исход 8:14), египетские волхвы не смогли своим колдовством создать их. И мы видим, что после третьей казни египетские волхвы признали существование Бога: "Это перст Божий" (Исход, 8:15).

Вторая группа казней: орава диких животных, моровая язва скота и пыль (воспаление) - показали, что Бог царствует не только в верхних мирах, но и в нижнем мире. Ей предшествует заявление (Исход, 8:18): "дабы ты знал, что Я Господь среди земли". После шестой казни про жрецов египетских сказано: "...и не могли волхвы устоять—" (Исход 9-11), - т.е. они были вынуждены признать свое поражение и о нем нет упоминаний дальше в истории Исхода. Таким образом, эти шесть казней разбили религиозные стереотипы египтян

Третья группа казней: град, саранча, тьма - показала, что только Бог и никто другой управляет всеми элементами этого мира. Эта группа показала истинность пророчества, и тот, кто поверил пророчеству Моисея и "обращал свое сердце к Богу" (Исход, 9:2), тот не был поражен ими. (Поражение первенцев - особая казнь, не входящая в третью группу, а просто присоединенная к ней.)

Подробный разбор всех этих вопросов можно найти в комментариях Мальбима, Абарбанеля и "Кли Якар" к книге Исход.

(r1-r2-r3) Сказано в книге Исход (15:26): "Если ты будешь слушаться голоса Господа, Бога твоего, и будешь поступать правильно перед Его очами и будешь вникать в заповеди Его и соблюдать все законы Его, то ни одной из болезней, которые навел Я на Египет, не наведу на тебя, ибо Я Господь, исцеляющий тебя". Поэтому Мудрецы стремятся учесть все аспекты Казней Египетских, поскольку это является своего рода "благословением на Израиль".

Смысл этого отрывка в том, что Египет был поражен не только физически, но он был поражен "во всех четырех мирах". (Согласно Каббале, наш мир вместе в "находящимися над ним верхними мирами" образует "систему четырех миров", каждый высший из которых управляет более низшими). Израиль был "погружен" в Египет не только физически, но и духовно, в "верхних мирах", поэтому сокрушение силы Египта в верхних мирах было необходимо для того, чтобы вывести оттуда Израиль: например, поражение египетских богов понадобилось для излечения Израиля от идолопоклонства и т.д. и в этом суть "благословения на Израиль".

(r1) Мы видим из цитируемого Агадой стиха (Исход, 14:31), что только на море народ Израиля поднялся на ступень, называемую "вера". Раби Леви Ицхак из Бердичева разъясняет, что до этого Израиль находился на уровне "*йира*" - "трепет. Богобоязненность", но когда море расступилось перед евреями и обрушилось на преследовавших их египтян, евреи увидели руку Бога, т.е. непосредственно ощутили

его силу, управляющую миром, и таким образом поднялись на уровень "Эмуна" - "вера, верность" Богу, и на уровень "Ахава" - "любовь к Богу" и желание быть ближе к Нему. И поднявшись на этот уровень, они стали больше доверять Моисею, хотя до этого к могли поверить, что человек способен достичь такой близости к Богу, какой обладал Моисей.

(г2-3) р. Элиэзер и р. Акива по-разному толкуют стих Псалма (78:49), говорящий о наказаниях, обращенных Богом на Египет. Разница их трактовок в том, до какого уровня Бог поразил египтян: четыре уровня или пять духовных уровней существования Египта были разрушены. И здесь спор ведется о том, насколько сильно Израиль погряз в Египте и нужно ли было Богу разрушать все пять уровней, чтобы вывести из них Израиль. И мидраш сообщает нам, что духовное состояние евреев в Египте было ужасным: они опустились на "49 ступеней духовной нечистоты" (а всего есть "50 ступеней духовной нечистоты", и сам Египет опустился на все пятьдесят). И евреи были такими же идолопоклонниками, как и египтяне. За что же евреи были выведены? Мидраш разъясняет: у евреев не было заслуг в делах их, но они *хотели быть выведены* и в глубине их души осталось желание служения Богу. И ввиду этой еще оставшейся у них возможности принятия Торы они и были выведены.

5.15. "Кама маалот товот" - "Сколько много благ оказал нам Всевышний"

Общий смысл данного отрывка в том, что не одно благодеяние оказал нам Всевышний, но множество, и за все мы обязаны благодарить Его.

Вот значение всех этих элементов Исхода.

(1) Кары на египтян привели Израиль к признанию Бога и Богобоязненности.

(2) Поражение египетских идолов помогло Израилю освободиться от поклонения им.

(3) Поражение первенцев помогло Израилю ощутить всезнание Бога, т.к. именно и только первенцы были поражены. И Традиция сообщает нам, что погибали все, кто был первенцем у отца или первенцем у матери; и поскольку египтяне были народом развратным, то "выяснилось" при этом "все про каждого".

Поражение первенцев имеет также аспект освобождения от египетской системы ценностей - ведущим типом идолопоклонства в Египте было поклонение силе, и это олицетворяло ведущее положение первенцев в светской и религиозной жизни.

(4) Евреи получили богатства египтян - в качестве платы за годы рабского труда сотен тысяч людей. И это показывает, что Бог считает необходимым восстановление справедливости также и в области материальных благ. Для евреев получение египетских богатств было важно также и с другой стороны - оно способствовало их чувству собственного достоинства. Человек, которому богатый египтянин охотно отдает свои ценности, уже не ощущает себя рабом.

(5)-(7) Рассечение моря, осушение дороги в нем и потопление в нем египтян подняло евреев с уровня "трепета перед Богом" на уровень "любви к Богу". И здесь мы видим три аспекта, связанных с источниками нашей любви к Нему: Его готовность изменить природу вещей (моря). Его стремление дать евреям максимальные удобства (сухой путь). Его стремление восстановить справедливость (уничтожение преследователей).

(8)-(9) Это поддержка нас в пустыне: всем необходимым для обихода (40 лет одежда

не рвалась, обувь не снашивалась и т.д.) и для питания (манна - единственный вид пищи, который давал правильное питание всем частям тела и не вредил ни одному из них). И все это для того, чтобы Израиль мог посвятить все свои силы духовному продвижению.

(10)-(12) Получение Субботы, приход к горе Синай и дарование Торы стали для евреев тремя уровнями принятия власти Бога в мире. Первый уровень - Суббота - есть признание сотворенности мира. Второй уровень — приход к горе Синай - есть очищение, общее признание Божественного управления миром и роли Израиля в мире (см. Исход, гл. 19). Третий уровень - получение Торы - есть принятие на себя конкретных заповедей, дающих возможность реализовать предназначение Израиля в мире.

(13) Бог ввел нас в Землю Израиля для того, чтобы мы могли осуществить его Тору, т.к. только в Земле Израиля Тора по-настоящему может быть осуществлена.

(14) Если бы не Храм, очищавший нас от грехов, то мы очень быстро были бы изгнаны из Святой Земли, т.е. само свойство Земли Израиля таково, что она не выносит преступлений, совершаемых на ней.

Дополнительный комментарий: после каждого упоминания о Его благе мы говорим, что уже этого было бы нам достаточно. И возможно такое понимание: евреи хотели выйти из Египта, однако у них не было специального желания получать Тору или проходить по рассеченному морю, или входить в Землю Израиля, или строить Храм. Но Богу необходимы все эти ступени, поскольку он вывел евреев не для того, чтобы им самим было лучше, а для того, чтобы они выполняли миссию, которую Он на них возложил. Поэтому частичного освобождения было бы достаточно нам, но не Ему. Однако, поскольку нам было достаточно даже частичного освобождения и любой его этап является для нас благом, мы должны за каждый этап отдельно благодарить Его.

5.16. "Рабан Гамлиэль" - значение Пасхальной жертвы, мацы и марора

(а) Рабан Гамлиэль, глава евреев после разрушения Второго Храма, указал нам на три важные идеи, которые следует разьяснять во время Седера. Эти идеи на Седере должны быть связаны с тремя элементами Пасхальной трапезы, являющимися исполнением заповедей. И ни в коем случае нельзя упустить эти три важнейшие вещи, без них Седер, как разьяснил нам Рабан Гамлиэль, не может считаться проведенным.

(б) Пасхальная жертва

Общая идея Пасхальной жертвы: когда наступает критический момент, евреи могут быть спасены только если они действием доказали Всевышнему свое желание служить Ему.

Пасхальная жертва также учит, что не все элементы Богослужения можно объяснить. В частности, помазание косяков кровью Пасхальной жертвы - это *хок*, - т.е. закон рационально не объяснимый. Как заповеди этой категории, так и заповеди, могущие иметь рациональное объяснение - *мишпат* (типа "не кради" (Исход 20:14), "возлюби ближнего своего как самого себя" (Левит 19:18)] являются неотъемлемыми составляющими служения Всевышнему; и эти два типа заповедей не могут быть отделены друг от друга.

Более подробно: книга Исход (гл.12) рассказывает нам, что перед выходом из Египта Бог дал евреям заповедь Пасхальной жертвы: "Пусть возьмут себе каждый по агнцу на семейство... и четырнадцатого числа (месяца нисана) пусть зарежут его перед закатом; и пусть возьмут крови его и помажут на оба косяка и на притолоку двери в домах, где будут есть его; и пусть съедят мясо его в эту ночь жаренным на огне, с опресноками (*маца*) и с горькою зеленью (*марор*) пусть едят его... И так ешьте его: чресла ваши препоясаны, обувь ваша на ногах ваших и посох ваш в руках ваших, и ешьте его с поспешностью: это *Песах* Господу. А Я пройду в эту ночь по Земле Египетской и поражу всякого первенца в Земле Египетской - от человека до скота, и над всеми богами египетскими совершу расправу; Я -Господь. И будет та кровь для вас знаком на домах, где вы находитесь, и увижу кровь, и пройду мимо вас... И будет, когда спросят вас дети ваши— скажите: это жертва "*Песах*", потому что Бог миновал дома сынов Израилевых в Египте, когда поражал Он египтян".

Тора ясно говорит: "знаком для вас" - не Богу нужен этот знак, но евреям. И Пасхальная жертва - знак для нас, она указывает нам, что для выхода из Египта недостаточно только желать Исхода и требовать свободы от фараона, но мы должны своими действиями и соблюдением заповедей показать свою готовность служить Ему, т.к. Бог выводит евреев только для того, чтобы они были Ему народом и исполняли предназначенную им роль.

В наше время нет Храма, нет жертв и, в частности, нет и Пасхальной жертвы. Когда Храм существовал, то отцы наши ели Пасхальную жертву в завершение трапезы; мы же едим вместо этого *афикоман* (см. далее п. 12 "*Цафун*"). Символом жертвы у нас служит *зроа* - косточка на Пасхальном блюде (не следует поднимать ее и показывать, чтобы не возникала мысль, будто это и есть Пасхальная жертва).

Еще о Пасхальной жертве: мясо жертвы обязательно должно было быть съедено до утра. При этом, поскольку в целом барашке мяса довольно много, для жертвы объединялось несколько семей родственников или друзей и ели вместе. Таким образом, жертва и приближение евреев к Всевышнему объединяли их между собой (само слово "жертва" на иврите "*корбан*", от корня "*карав*" - приближать).

(в) Маца

Основная идея мацы: Исход совершен не силой рук евреев, но единственно по воле Всевышнего. И в этом заключен переход от египетской системы ценностей к еврейской, и осознание того, что главное в Исходе - духовный Исход.

Более подробно: почему маца является таким важным знаком памяти об Исходе? Можно было бы ответить: потому что тесто не успело закваситься. Но тогда возникает вопрос, почему Бог не указал евреям испечь хлеб заранее? Более того, евреям еще до Исхода сообщается (Исход, 12:15), что в будущем маца будет памятью об Исходе, - хотя только после Исхода евреи увидели конкретную связь между Исходом и мацой. Вспомним два важных стиха» которые встретились нам раньше в Пасхальной Агаде: "Если Бог, да будет Имя Его благословенно, не вывел бы евреев из Египта, то не только предки наши, но и мы сами, и дети наши были бы рабами фараону в Египте"; и еще: "И поразил Бог всех идолов египетских". И относительно первого из этих стихов непонятно: как мы могли бы быть рабами фараону сегодня, ведь самих фараонов египетских уже не существует? Суть египетской жизни, египетской системы ценностей состояла в преклонении перед грубой силой и принуждением, фараон - олицетворение такого подхода. Если бы Бог не вывел евреев из Египта, то их мог со временем освободить какой-нибудь завоеватель или они могли бы выйти собственными силами, но в любом случае тогда

бы они поклонялись силе, а не Богу, и это было бы формой идолопоклонства, продолжением жизни в прежнем ключе, духовным рабством "фараону в Египте". Но Бог "поразил идолов египетских". Он Сам вывел евреев и дал нам Свою Тору. Мы получили иную духовную систему ценностей, и в этом смысл Исхода: не только в физическом выходе, но и в духовном освобождении. Когда Тора говорит: "Отпусти народ Мой...", то она всегда добавляет: "И они будут служить Мне". Самим выходом из Египта Исход не кончился, его кульминация приходится на Дарование Торы на Синае через 50 дней после выхода из рабства, т.к. именно там евреи окончательно освободились от поклонения силе. Только после Дарования Торы евреи могли быть введены в Землю Израиля. Не в избавлении от физического рабства, но в духовном освобождении вечность Исхода из Египта.

Почему именно маца является символом непреходящего значения Исхода? Евреи выходили из Египта так поспешно, что тесто не успело закваситься. И когда евреи всех поколений едят мацу, они вспоминают эту поспешность. Фактически неподготовленными, без припасов мы уходили в пустыню. Разве мы пошли бы на это по собственному разумению? Но Бог выводил нас по Своему плану, и наша маца сегодня - символ того, что мир развивается по воле Бога, символ Божественности Исхода и потому символ духовного освобождения. Съедая кусок мацы на Седере во исполнение заповеди Торы, мы принимаем духовный опыт, связанный с ней, мы делаем его составной частью нашей внутренней сущности. Поэтому важно не просто говорить об Исходе, но и связать этот рассказ с физическими действиями, заповеданными Торой. Сказано в Торе (Исход, 13:3): "Вспоминайте об этом дне, в который вышли вы из Египта, из дома рабства, и не употребляйте в пищу квасное". Стих связывает духовные и физические усилия, переживание - с конкретным соблюдением заповеди. Только таким образом возможно фактическое осуществление Пасхального Седера.

(Дополнительные комментарии к маце см. "Часть 4. После Седера").

(г)Марор

Основная цель марора: если мы забудем горечь рабства, то мы потеряем ощущение свободы, т.е. потеряем Исход. Рабство было горьким, но необходимым, эта горечь была не напрасной.

Бог послал детей Якова в "плавильную печь" Египта. Чтобы стать евреем, нужно пройти через нее. И надо постараться пройти через нее в своих ощущениях, поскольку мы не хотели бы снова проходить ее физически.

Еще одна важная идея: известно, что для марора лучше всего подходит такая зелень, которая сначала кажется сладкой, а потом горькой, т.к. жизнь евреев в Египте сначала была сладкой (привилегированное положение родственников премьер-министра), но она привела их к деградации и к горечи рабства

5.17. "Бе-холь Дор ва-Дор - "в каждом поколении мы выходим из Египта"

В конце рассказа об Исходе мы приходим к пониманию того, что духовное освобождение относится не только к нашим отцам, но распространяется и на нас самих во всех поколениях. Когда мы продвигаемся к более духовной системе ценностей, мы продолжаем наш выход из Египта.

И здесь же говорится о цели Исхода: "дать нам Землю, о которой клялся Он отцам нашим", т.к. цель Исхода - реализация евреями Торы на Земле Израиля, и через это

Божественный свет дойдет до всего мира.

5.18. "Лефихах" - "и потому мы обязаны благодарить Бога"

(а) Осознав чудеса, сделанные для отцов наших и совершающиеся для нас, мы не можем не прославлять Бога. Здесь читаются два Псалма, остальные - в разделе "һалель" после "Шулхан Орех". См. соответствующее примечание там.

(б) Псалом 113. Псалом многозначен; применительно к нашей теме наиболее важна следующая мысль: Вселенная находится под постоянным Божественным наблюдением и управлением. В любую минуту Он может все изменить в Своем мире. Поэтому всякое добро не есть обязательное естественное следствие предыдущего состояния мира и, таким образом, следует быть благодарным Богу за каждое благо в каждый момент времени.

(в) Псалом 114. Стал Иеһуда святыней: Когда Израиль выходил — Египта, то путь им преграждало море, и Нахшон бен Аминадав, глава колена Иеһуды, первым бросился в море и шел, пока море не достигло его горла, и лишь тогда море увидело это и побежало и расступилось, и так колено Иеһуды стало Его святыней, и Израиль вышел из Египта, чтобы стать Его царством. Это событие настолько не вмещалось в естественный ход вещей, что воды текли вспять и горы прыгали, как бараны, ибо Бог показал Себя Господином над землей: Он превращает скалы в воду, казавшееся мертвым - в источник жизни.

6—8. Рахца. Моци. Маца - омовение рук, благословение на хлеб и выполнение заповеди есть мацу

После выполнения заповеди рассказа об Исходе мы переходим к выполнению заповеди есть мацу. Говорят обычные (как в течение всего года) благословения "на омовения рук" и "на хлеб" и добавляют к ним особое благословение "на еду мацы".

9. Марор - горькая зелень

Горькая зелень олицетворяет тяготы рабства, и мы обмакиваем *харосет*, - символ глины. Для правильного исполнения заповеди желательно съесть марора не менее, чем количество, заполняющее стаканчик объемом 27 мл. Если нельзя достать кресс-салата или хрена, то можно взять для марора другую горькую зелень.

10. Корех - маца с марором

Корех - это символ неразделимости рабства (*марор*). Исхода (маца) и служения Всевышнему (Песах): если бы мы не прошли через рабство, мы не могли бы воспринять духовный аспект Исхода; Исход же был дан нам только для того, чтобы мы служили Всевышнему, как сказано в Торе (Исход, 7:16): "Отпусти народ Мой, чтобы они служили Мне".

11. Шулхан Орех - "накрытый стол" - праздничная трапеза

В начале трапезы едят крутое яйцо. Это действие имеет два аспекта: во-первых, яйцо - это символ стойкости Израиля: чем дольше его варят, тем оно становится крепче; и, во-вторых, с яйца традиционно начинают трапезу скорби, а у евреев не может быть полной радости, пока Храм не восстановлен.

Вино, выпитое во время трапезы, не идет в счет обязательных Четырех Бокалов, и на него не нужно произносить отдельное благословение.

12. Цафун (спрятанное) - афикоман - последнее блюдо Пасхальной трапезы 1

Афикоман - большая половина разломанной мацы (см. п.4), символизирующая Пасхальную жертву - последнее, что ели на Седере. После *афикоман* уже ничего не едят, но пить можно. *Афикоман* нужно съесть до полуночи, т.к. в полночь фараон отпустил евреев из Египта (Исход, 12:51) Сам же выход происходил в полдень 15 нисана (см. Исход, 12:51).

Чтобы дети не потеряли интереса к происходящему, принято давать им возможность стащить *афикоман* из-под подушки главы Седера и спрятать его у себя. Глава Седера должен выкупить *афикоман* у детей за какой-нибудь подарок, но не за деньги.

Если *афикоман* потерялся или дети его спрятали так, что невозможно найти, то можно взять от другого куска мацы.

13. Барех — благословение после трапезы

Заповедь Торы - после всякой трапезы благословить Того, Кто создал и дал нам эту пищу, поскольку мы едим из принадлежащего Ему и по Его милости мы живы

Если глава Седера не в состоянии прочесть (или спеть) все целиком благословение после трапезы, то пусть он прочтет первые три благословения. Наш перевод текста благословения после трапезы весьма приближителен

(а) "Зимун": Если несколько человек ели вместе, то они должны объединиться для благословения, потому что совместная трапеза дает им духовную пищу, которую они не получили бы, если бы каждый ел отдельно

(б) Первое благословение. Текст первого благословения из "Биркат ха-Мазон" составлен Моисеем в пустыне. Оно называется "Благословение Питающего всех".

(в) Второе благословение. Текст второго благословения составлен Иеһошуа бин Нуном после завоевания евреями Земли Израиля. Оно называется "Благословение Земли".

(г) Третье благословение Текст третьего благословения составлен царем Давидом и царем Соломоном при построении Храма в Иерусалиме. В него входят специальные дополнения на Субботу и Праздники. Оно называется "Благословение Строящего Иерусалим".

(д) Четвертое благословение. Текст четвертого благословения составлен в эпоху Мишны после ослабления преследований со стороны римлян.

(е) Завершающие просьбы обращены в будущее, когда Элияһу ха-Нави (пророк Илья) должен принести нам весть о приходе Мессии, который сможет привести народы к миру, так что "перекуют они мечи на орала и копыя на серпы, не поднимет народ меча на народ и не будут больше учиться воевать" (Исайя, 2:4), и мы придем к Будущему Миру, когда свет Всевышнего будет виден всем.

14. халель — прославляющие Бога псалмы

(а) Четвертый Бокал и Бокал пророка Элияху

Четвертый Бокал выпивают в память дарования Торы на Синае, и вместе с ним наполняют "*Кос шель Элияху*" - "Бокал пророка Элияху", - и для этого берут самый красивый бокал. Его ставят на середину стола и в этот день из него не пьют.

Обычай наполнять Пятый Бокал основан на отрывке из Торы, в котором говорится о пяти ступенях освобождения из Египетского рабства (Исход, 6:6):

"И *выведу* вас из Египта" - Первый Бокал - за физический Исход. Это бокал - кидуш.

"И *избавлю* вас от служения им" - Второй Бокал - за духовный Исход. Его выпивают после рассказа об Иходе.

"И *спасу* вас мышцею простертой и казнями великими" - Третий Бокал - за спасение от преследования. Выпивают после "Благословения после трапезы".

"И Я *приму* вас к Себе в народ" - Четвертый Бокал, который мы пьем после халеля, - в знак дарования Торы, как центрального момента, в котором заключен смысл Исхода.

Таковы четыре обязательных бокала. Однако в следующем стихе Тора говорит: "И Я *веду* вас в землю, о которой Я клялся Аврааму, Ицхаку и Якову".

Поколение, вышедшее из Египта, не дожило до этого, оно умерло в пустыне, и в Землю Израиля вошли только их сыновья.

Что касается нас, то все мы, все евреи, находящиеся в Израиле или в диаспоре, тоже ждем освобождения, т.е. прихода *Машиаха* (Мессии) и установления его царства, восстановления Храма и соответствующей духовной жизни. Мы не знаем, произойдет ли это при жизни нашего поколения или нет, но мы должны постоянно надеяться и ждать этого прихода и стараться сделать все, чтобы его приблизить. И мы наливаем, хотя и не пьем. Пятый Бокал - один на всех; и называем его "Бокалом пророка Элияху", т.к. этот пророк должен возвестить о приходе Машиаха.

(б) Шфох. Перед чтением Псалмов, прославляющих Бога, мы вспоминаем еще раз о бедах, постигших народ Израиля за его долгую историю. И поэтому мы читаем четыре стиха из Писания, призывающие Бога восстановить справедливость и не давать сил тем, кто преследует наш народ.

"Шфох" читают при открытой входной двери, показывая, что в эту ночь мы не боимся врагов, т.к. нас охраняет сам Бог.

(в) Текст Псалмов очень сложен, и даваемый нами перевод не вполне точен. Также различается и стиль перевода разных Псалмов, чтобы в случае трудностей глава Седера мог бы выбрать для чтения вслух то, что ему более подходит.

(г) В благословениях после Псалмов Халеля множество деталей, и каждое определение и описание имеет свой философский смысл, но в Пасхальной Агаде нет возможности для их детального рассмотрения.

(д) На этом завершается выполнение заповеди "Четырех Бокалов". В эту ночь вина больше пить нельзя, но другие напитки можно.

(е) После окончания любой трапезы или питья благодарят Бога. После Четвертого Бокала читается "благословение после вина", которое относится здесь ко всем Четырем Бокалам Седера.

15. Нирца - Благоволение: Да будет желанен Богу наш Седер

(а) Закончив действие Седера, т.е. совершив "пробуждение снизу", мы ожидаем "пробуждения сверху", т.е. Божественной помощи в дальнейшем продвижении. И мы говорим о том, что мы окончили Седер Песах - по его законам, насколько мы смогли их соблюсти, и насколько это возможно в настоящее время, по его заповедям и традициям. Мы смогли устроить Пасхальный Седер сегодня, будем же надеяться, что в следующем году мы уже сможем отпраздновать Песах по-настоящему, с принесением Пасхальной жертвы. В этом году мы празднуем Песах здесь, а в следующем году мы будем праздновать его в отстроенном Иерусалиме, при восстановленном Храме.

(б) **"Завершающие песни"** добавлены к Агаде в более позднее время, после завершения ее основной части; наиболее известными из них являются "Адир ну", "Эхад ми йодеа" и "Хад гадья".

(61) "У-в-хен ва-йиһи ба-хаци һа-лайла" - И так, это было в полночь

Пиют (религиозный гимн) рабби Янная (4-й век). Стихи расположены в алфавитном порядке.

И это было в полночь - ночь - олицетворение заброшенности, "сокрытия лица Бога". Почему освобождение пришло ночью? Более подходящим временем был бы рассвет. Для объяснения случившегося в Агаду включена песня, в которой перечисляются чудеса, происшедшие в полночь. Самая мрачная и неблагоприятная часть суток не раз была часом благосклонности и милосердия Бога. Поэтому именно в это время читаются молитвы о завершении изгнания. Величайшая милость Бога проявляется тогда, когда кажется, что всякая надежда утрачена.

(62) "У-в-хен ва-амартем зевах Песах" - "И так, ты скажешь: это ло жертвой Песах"

Пиют Эльазара һаКалира (7-й век). Стихи расположены в алфавитном порядке. В качестве рефрена взято начало 27-го стиха 12-й главы книги Исход.

(63) "Ки Ло Наэ, Ки Ло Йаэ" — Ибо Ему это подобает, ибо для Него это достойно

Пиют неизвестного автора. Стихи расположены в алфавитном порядке. В состав Агады включен в конце средних веков.

(64) "Адир ну" — Тот, Который силен

Автор пиюта неизвестен. Эпитеты Всевышнего расположены в алфавитном порядке. В состав Агады включен в конце средних веков.

(65) "Эхад Ми Йодеа" - Кто знает об Одном?

Автор неизвестен.

Тринадцать качеств: Он Един, Вечен, Жалостлив, Милосерден, Долготерпелив, Бестелесен, Неизменен, Всемогущ, Всеведущ, Мудр, Справедлив, Свят, Всеблаг.

(66) "Хад Гадья" - Один Козленок

Популярная народная песенка на арамейском языке. Включена в Агаду, по-видимому, в конце 16-го века. Некоторые комментируют песню так: Козленок - это евреи. Отец - это Бог, Две Зузы - скрижали завета. Кошка -Ассирия, Собака - Вавилон, Палка - Персия, Огонь - Греция, Вода - Рим, Бык - измаильтяне. Мясник - крестоносцы. Ангел смерти - Турки. В конечном итоге все враги Израиля гибнут, уничтожив друг друга.

Зуз - динар, серебряная монета весом 4,8 грамма.



К оглавлению "Песах"

К оглавлению "Руководство к пасхальному седеру и Пасхальная Агада"

ЧАСТЬ 4. ПОСЛЕ СЕДЕРА

1. Дополнительные комментарии и истории к Песаху.

1.1. Сожжение хамеца - очищение души *Изложение статьи рабби А.-И. Кука и лекций р. Я. Фильбера*

1.2. Размышления о свободе и рабстве *Конспект лекции, прочитанной рабби И.-Д. Соловейчиком*

А) Юридические и типологические аспекты рабства.

Рабская психология

- 1. Раб не имеет права быть свидетелем в суде:**
- 2. Раб освобожден от заповедей, связанных со временем...**
- 3. Раб не имеет права жениться ...**

Б) О рабстве "у фараона"

В) О вступлении на путь служения "Господу, Богу нашему"

1.3. Хамец и маца: Почему нам заповедано есть мацу и запрещено есть хамец.

1.4 Маца - символ рабства, она же символ свободы

1.5. "Хаг на-Песах" и "Хаг на-Мацот"

1.6. Месяц нисан и месяц тишри

2. Седьмой день Песаха - "Переход через море"

3. Счет Омера

4. Лаг ба-Омер, 33-й день счета Омера (ЛаГ=Ламед+Гимел=33)

Восхваление РаШБИ

1. Дополнительные комментарии и истории к Песаху.

1.1. Сожжение хамеца - очищение души

Изложение статьи рабби А.-И. Кука и лекций р. Я. Фильбера по философии р. Кука

Освобождение от рабства и сожжение хамеца - две

переплетающиеся темы праздника Песах. Как они связаны друг с другом?

Существует два вида освобождения. Первый - это физическая свобода, свобода тела от любого физического порабощения, свобода души править телом. Физическая свобода человека имеет духовную ценность, потому что внешнее угнетение принижает Богоподобность человека, его ценность и величие, красоту и святость. Эту свободу мы получили, избавившись от притеснения египтянами, и избавление от рабства является важной частью празднования Песаха.

Однако есть и другой аспект свободы: свобода Божественной искры, заключенной в душе человека, властвовать над этой душой. Эта искра есть направляющая сила в душе человека. Она указывает путь наверх, ее зов мы ощущаем как миссию, как голос высшего предназначения.

Но мало лишь знать предназначение, требуются еще и силы для его осуществления. Что же является созидательной силой души? Как на первый взгляд ни странно, наибольшей созидательной способностью обладает *йецер ха-ра* - дословно "дурное побуждение", - оно толкает человека к самовозвышению, ведет его к экспансии, заставляет заботиться об улучшении своего места в мире: в материальном (богатство), в психологическом (власть, почет) и в интеллектуальном (знание) плане. Все эти устремления по своей сути не являются негативными, их можно направить как на раскрытие, так и на подавление Божественной искры.

(Известно высказывание Мудрецов: "Чем больше человек, тем больше его *йецер ха-ра*", - т.к. без него человек не мог бы осуществиться в своем величии.)

Зачастую человек неверно отождествляет себя со своими внешними побуждениями, т.е. с *йецер ха-ра*. На самом деле сутью человека является горящая в нем Божественная искра. Внутренней целью человека, подчас неосознанной, является реализация своего потенциала, заложенного в этой искре.

Духовная свобода выражается в том, что человек как личность движется по пути, указанном его Божественной искрой. Эта искра нуждается в энергии *йецер ха-ра* для своей реализации, но в то же время *йецер ха-ра* не должен заслонить ее, не должен направить человека на путь удовлетворения порождаемых им самим запросов.

В идеологии Песаха хамец соответствует *йецер ха-ра*, оба они проявляются в экспансии, расширении, разбухании, наполненности продуктами собственного брожения.

Сжигание хамца символизирует избавление души человека от *йецер ха-ра*. Весь год мы едим хамец и используем его силу, но для предотвращения захвата власти *йецером ха-ра* мы должны

раз в году очиститься от него. Поэтому в Песах, который является первым в цикле праздников года, мы не употребляем в пищу хамец. В знак этого очищения накануне Песаха мы убираем из дома весь хамец и сжигаем его остатки.

Это означает передачу Божественной искре полной власти над душой, и это - духовный выход из Египта, когда мы были целиком подчинены Божественной воле и не имели собственных интересов и расчетов. По окончании Праздника и возвращении к обычной жизни *йецер ха-ра* - хамец - возвращается к нам, но мы уже знаем, что он вторичен, что он - лишь средство для раскрытия Божественной искры.

Оба вида свободы - физический и духовный - существуют не только на уровне индивидуума, но и на уровне нации. Народ может находиться как в подчинении материальном - т.е. отдавать кому-либо плоды своего труда, так и в подчинении духовном - т.е. не иметь возможности для осуществления своего духовного предназначения. Оба аспекта свободы Тора дает нам во взаимосвязи. Пасхальная Агада говорит нам и про уход из физического рабства и про раскрытие Божественной искры, реализацию духовного потенциала.

Наша проблема - не потерять эту связь как на уровне личности, так и на уровне народа Израиля в целом, и при сегодняшнем выходе из галута передать всю полноту власти в нашей душе Божественной искре.

1.2. Размышления о свободе и рабстве

Конспект лекции, прочитанной рабби И.-Д. Соловейчиком в Иешива-Университете.

Пасхальная Агада начинает изложение истории Исхода словами: "Рабами были мы у фараона в Египте, и вывел нас Господь Бог наш оттуда". Мы дадим интерпретацию этого стиха, подробно остановившись на трех аспектах:

а) психология раба; б) о "рабстве у фараона"; в) о вступлении на путь "служения Господу, Богу нашему".

А) Юридические и типологические аспекты рабства.

Различают две разновидности рабства, которые могут сопутствовать друг Другу, а могут существовать и по отдельности. Первая - рабство юридическое, то есть такие политические условия жизни, которые низводят человека до уровня имущества, превращая его в предмет, принадлежащий владельцу. В силу системы законов, принижающих статус человека, и тело раба, и его мастерство становятся собственностью его владельца. Раб просто "вещь", и он должен подчиняться любой прихоти, любому капризу своего владельца, будь то физическое принуждение, эксплуатация или унижение.

Рабство второго рода - типологическое; оно представляет собой скорее внутреннее состояние рабской покорности, чем физически навязываемое порабощение. Есть люди, думающие, чувствующие, действующие и реагирующие на окружающее с той отчетливой покорностью, которая показывает, что их воля сломлена, "Я" разрушено, а свобода искалечена и зажата в тиски.

При таком состоянии психики инициатива утрачивается, размываются контуры личности, страдает также способность правильно оценивать окружающее. Такого рода рабское восприятие мира можно встретить даже у политически эмансипированных людей. Посланные Моисеем для осмотра Святой Земли разведчики кратко выразили свою безропотную подавленность: "И были мы в глазах наших как кузнечики" (Числа 13:33). Подобное чувство собственного ничтожества, по мнению Господа, не могло бы породить того всплеска инициативы и уверенности в себе, который был необходим для успешного завоевания Святой Земли.

Двойной смысл слова "рабство" соответствующим образом отражен в Пасхальной Агаде, где в благодарственной молитве говорится об избавлении от египетского пленения: "И вознесем мы к Тебе песнь новую о нашем избавлении (юридическое рабство) и об освобождении души нашей (типологическое рабство)."

Рабская психология

Хотя раб, находящийся в услужении у хозяина-еврея может, с его согласия, быть обращен в иудаизм, тем не менее, пока он остается рабом, его религиозный статус ограничен.

По Галахе рабы недвусмысленно исключаются из трех аспектов еврейской жизни. Вот они: 1. Раб не имеет права быть свидетелем в суде; 2. Раб освобожден от заповедей, связанных со временем; он обязан соблюдать все запреты Торы, однако, он свободен от соблюдения тех позитивных заповедей, для которых установлено некоторое конкретное время; 3. Раб не имеет права жениться и тем самым связать свою судьбу с другим человеком до тех пор, пока он остается рабом.

Эти три ограничения коренятся в типологической характеристике раба. Они отражают неполноценность его психики. Длительная покорность произволу хозяина не может не сказаться на личности человека. Рабство приводит к психологическим последствиям, которые трансформируют личность и мешают ей реализовать свою свободу воли. Мы рассмотрим каждый из этих запретов более подробно.

1. Раб не имеет права быть свидетелем в суде:

Есть две причины, по которым свидетельским показаниям раба нельзя доверять: во-первых, у раба искажено само понятие

истины, и, во-вторых, он постоянно пребывает в страхе. Раб - это человек, лишенный возможности выбора. Он не может принимать решений, за исключением, быть может, самых незначительных. Вследствие этого у него постепенно разрушается способность разбираться в более или менее серьезных ситуациях. У него не вырабатывается уверенности в правильности его суждений, поскольку он не имеет возможности проверить и уточнить их на практике. Поэтому у него отсутствует опыт проб и ошибок, в процессе которого росла бы его уверенность и оттачивалось бы восприятие. Постоянное столкновение с богатым выбором возможностей, таящихся в самых разных аспектах жизни, доступно только свободному человеку. А тот, для кого выбор способов участия в жизни ограничен, приобретает склонность к иллюзиям, истина воспринимается им субъективно, он видит в окружающем мире не то, что в нем есть на самом деле, а то, что ему (рабу) хотелось бы в нем видеть. Поскольку у него никогда не бывает возможности вмешаться или проявить инициативу в соответствии со своими оценками, он относится ко всему пассивно. Истина и ложь четко различаются теми, кто может воспользоваться этими различиями, и наоборот, эти понятия размыты для калек и заключенных, живущих в мире ирреальности. А ведь дача свидетельских показаний связана с умением классифицировать события, отдавать себе отчет в тех или иных нюансах, здесь необходима острота восприятия и широта суждений. У раба всего этого нет.

Кроме того, раб живет в состоянии постоянного страха, ведь он - игрушка переменчивых настроений своего хозяина. Так что даже в тех случаях, когда никто ему открыто не угрожает и не пытается запугать, он все равно неспокоен. Это постоянное напряжение изначально обусловлено его статусом раба, оно возникает от ощущения, что он в любой момент может получить тот или иной совершенно непредсказуемый приказ. Поэтому он интуитивно старается не возражать своему хозяину, боясь вызвать его гнев. Такое поведение становится рефлексивным актом страха и недоверия. Побывавшие в концентрационных лагерях рассказывают, какими покорными все становились там со временем, с какой готовностью подчинялись приказам и как боялись принимать мало-мальски четкое собственное решение. В основном преобладало автоматическое присоединение к общему мнению. В определенных ситуациях страх такого рода может оказаться чисто невротическим и ни на чем не основанным, тем не менее, бороться с ним трудно и еще труднее его победить. В разделе, в котором перечисляются наказания за невыполнение заповедей. Тора следующим образом характеризует это состояние: "И будет жизнь твоя висеть на волоске пред тобою, и будешь в страхе и ночью, и днем, и не будешь уверен в жизни своей". (Второзаконие, 28:66).

Принятие во время Пасхального Седера положения "облокотившись" при выполнении тех или иных ритуалов направлено на то, чтобы продемонстрировать нам освобождение от рабства и связанных с ним запретов. С

полулежанием связано представление о полной расслабленности; это снятие всех напряжений и забот - сбрасывание ярма. Полулежание противопоставляется по смыслу стойке "смирно!"; оно говорит о независимости и раскованности. Мы тем самым демонстрируем изменение нашего статуса, переход от полной страхов жизни раба к раскованному самонаполненному состоянию - состоянию свободного человека.

2. Раб освобожден от заповедей, связанных со временем,; он обязан соблюдать все запреты Торы, однако он свободен от соблюдения тех позитивных заповедей, для которых установлено некоторое конкретное время.

Раб освобождается от требования соблюдать заповеди, связанные со временем, потому что у него отсутствует представление о нем. Все на свете, как в органическом мире, так и в неорганическом, существует во временном измерении. Неумолим цикл рождения, жизни и смерти, неизбежны перемалывающие всё изменения, наиболее отчетливо проявляющиеся в органическом мире. И в неорганическом мире приливы и отливы времени также собирают свою жатву, постоянно видоизменяя его и придавая ему новые формы. Весь мир есть как бы "объект воздействия времени"; и лишь одно существо в мире способно быть субъектом по отношению ко времени, способно воспринимать время в своем жизненном опыте. Только человек ощущает, как оно проходит, и чувствует его дыхание. Эту способность называют осознанием времени.

У времени можно различать три дополнительных размерности, каждая из которых составляет часть временного опыта. Это ретроспекция, предвидение и ценностная сторона времени. Говоря о ретроспекции, мы имеем в виду способность человека заново переживать свое прошлое, глубоко чувствовать то, что принадлежит уже только памяти, переносить события из далекого прошлого в творческий жизненный опыт настоящего. Предвидение же, напротив, заключается в проецировании человеком его надежд и представлений на будущее. Можно с уверенностью сказать, что жизнь человека в настоящем управляется надеждой на исполнение его мечтаний; настоящее формируется представлением о будущем. И, наконец, осознание ценности времени делает настоящее драгоценным сокровищем, изначально значимым само по себе.

Вне ретроспекции невозможно представить себе заповедь "рассказывать о выходе из Египта". Седер, как таковой, есть воссоздание прошлого и переживание его заново как сегодняшней, сиюминутной реальности.

Мы произносим слова: "В каждом поколении каждый человек должен чувствовать, что он сам пережил Исход из Египта". История становится частью нашего текущего восприятия времени. Память - это нечто большее, чем склад фактов; она может стать жизненным опытом сегодняшнего дня, частью

осознания своего "Я". Рабби Акива - это не персонаж, принадлежащий прошлому, он и сегодня ведет нас за собой, также как и Маймонид, и Раши. Они наши постоянные спутники, одухотворяющие нашу повседневную *жизнь*. Трагедия многих евреев нашего времени в том, что они ничего не знают о своем прошлом и поэтому воспринимают себя лишенными корней, отчужденными и оторванными от прошлого. Это евреи, живущие только настоящим.

В Предвидении человек переходит от воспоминаний к ожиданию, от памяти к образам будущего. Для того, чтобы жить во времени плодотворно, необходимо иметь как достойное прошлое, так и многообещающее будущее. Осознание времени дано нам не только для мечтаний. Отсюда, в свою очередь, следует, что нам дана свобода принимать решения, равно как и моральный долг вмешиваться в происходящее с нами. В ретроспекции мы находим моральный императив действовать сегодня, сейчас для того, чтобы осуществить наши представления о будущем. Агада начинает свой рассказ с "*Авадим хаину*" ("Рабами были мы в Египте") и завершает его благословением после *הלеля* "*Нишмат коль хай*" ("Душа всего живого да благословит Имя Твое"), представляющем собой предвкушаемый образ будущего; тем самым мы переходим от умудренности опытом к предвидению.

Третья размерность осознания времени - ценность; эта сторона восприятия времени связана с необходимостью ценить настоящее, осознавать, что каждое наше мгновение - это бесценный дар. Ретроспекция и предвидение имеют смысл только в той мере, в какой они преобразуют и видоизменяют настоящее. В любую долю секунды наши надежды на будущее могут либо осуществиться, либо рухнуть.

В Галахе уделяется очень много внимания времени. Наступление Субботы, интервалы времени, в которые можно произносить "Шма", Храмовые жертвы, определяются во времени с точностью до одной минуты или даже точнее. Большое число и других галахических предписаний зависит от минутных интервалов времени. В естественных науках неточность во времени также может обернуться катастрофой или стать причиной неудачи сложного эксперимента.

Осознание времени является прерогативой только свободного человека, который может ею воспользоваться как с пользой для себя, так и во вред. Для раба же она может быть либо проклятием, либо чем-то абсолютно ненужным и ни к чему не пригодным. У раба нет возможности использовать чувство времени для достижения своих целей. Может случиться так, что раб захочет ускорить время, поскольку тем самым он скорее освободится от гнетущего его бремени. Но будучи не в состоянии управлять временем, он постепенно становится к нему безразличным; он не замечает времени, начинает все больше опаздывать и не соблюдать назначенные сроки. Добавим, кстати, что это одно из несчастий многих из тех, кто к

концу своей жизни уходит на отдых и проводит время в праздности. Они уже не ощущают себя нужными, им больше нечего предложить окружающим, и поэтому они утрачивают напряжение ожидания и предчувствия, которое обычно сопровождает человека в течение дня. В результате жизнь их становится убавляющей и бесцветной, из нее уходят эмоции. Стоит добавить, что мудрец Торы в старости не бывает подвержен этому заболеванию.

В концентрационных лагерях день переставал отличаться от ночи, граница между ними исчезала. То, что не успевали сделать сегодня, можно было сделать завтра; потерянные возможности или предвкушение новых не давали толчка никакому взрыву чувств. Время приобретало расплывчатую и бессмысленную структуру.

Поэтому никакая заповедь, определенная во временном контексте, не распространяется на раба. Эти заповеди содержательны только в их взаимосвязи с тем, что предшествует их выполнению, и с тем, что последует за ними. Они структурированы во времени, их значимость определяется соотносительностью с конкретным временным отрезком.

Кидуш (освящение) на бокале вина в Пасхальный Седер заканчивается словами: "Который освящает Израиль и пору празднеств". Тем самым, время объявляется священной сущностью; но только свободный человек имеет право совершить *Кидуш*, приписать некоторому отрезку времени особое значение. Время существует только для того, кто чутко реагирует на его приливы и отливы.

3. Раб не имеет права жениться и тем самым связать свою судьбу с другим человеком до тех пор, пока он остается рабом.

Брак представляет собой нечто большее, чем только социальный институт, цель которого - удовлетворение конкретных личных и социальных потребностей. Брак приподнимает человека над одиночеством; в браке устанавливается духовное родство человека с другим человеком. В *Шева Брахот* (Семь свадебных благословений) мы прежде произносим браху о сотворении человека - "Благословен Ты, Господь, сотворивший человека", здесь ничего не говорится о женщине. Однако, уже следующее благословение, в котором говорится о *биньян-адей-ад* ("вечном здании"), указывает на Еву. И в нем же подчеркивается Божественная природа человека. Первое благословение относится к человеку вообще, к виду "человек"; второе подразумевает человека в контакте с другим; человека, преодолевшего свой эгоцентризм. Только теперь становится он отражением образа Божьего.

Связать себя с другим человеком свободно и в обоюдной любви может только тот, кто владеет собой. Раб не хозяин самому

себе и потому не может жениться. Для Пасхальной Жертвы необходима общность семьи: "по агнцу на семейство, по агнцу на дом" (Исход, 12:3). Перед жертвоприношением каждый еврей должен был осознать свою групповую принадлежность. Такие социальные или групповые взаимозависимости воплощают в себе опыт жизни на свободе. Для личности раба брак недоступен.

Подведем итоги нашего анализа рабства: мы показали, что раб - это испуганная личность с сильно поврежденной способностью различать истину; он плохо оперирует временем; и, наконец, он не способен устанавливать родственные отношения.

Б) О рабстве "у фараона"

Агада говорит нам, что евреи "были рабами у фараона в Египте". Почему так подчеркивается "у фараона"? Разве недостаточно сказать "мы были рабами в Египте"?

В этом отрывке подчеркивается, что израильтяне были рабами фараона в корпоративном государстве, а не собственностью того или иного рабовладельца-египтянина. Существуют различные системы рабства. В Древней Греции или в Америке в ее ранние годы рабы были прикреплены к отдельным лицам; в нацистской Германии, сталинской России и других тоталитарных режимах людей порабощает сама государственная общность. Разница весьма существенна.

Когда рабами владеют отдельные люди, между рабом и его хозяином возникают специфические, но, тем не менее, вполне человеческие, личные отношения. Два человека общаются между собой, несмотря на разницу в их положении. Вполне возможно, что в их отношениях возникает некоторое сопереживание, иногда даже такие чувства, как сочувствие, уверенность в доброжелательности другого, искренность и надежность. Таковы были, например, описанные в Торе отношения между Иосифом и Потифаром. Подчинение здесь имеет место, но оно не обязательно влечет за собой превращение человека в бесправную бессловесную тварь. Однако в корпоративном рабстве безличное угнетение заранее исключает всякого рода человеческие контакты: здесь нет места ни дружбе, ни человеческим чувствам. Это тюрьма, в которой заключенные обезличены, людей как таковых нет, они сведены к идентификационным номерам.

В Египте евреи не были слугами египтян, которые сами занимали подчиненное положение рабов; всем владело государство, олицетворявшееся фараоном, оно функционировало по определенной технологии, как машина, в которой люди были низведены до необходимых для ее работы винтиков и зубцов шестерен. Именно таким было тогда положение евреев, и в данном отрывке подчеркивается эта добавочная горечь постигшего их несчастья.

В) О вступлении на путь служения "Господу, Богу нашему"

Описывая переход евреев под власть Бога, Агада употребляет слово *Элокейну*. дословно "наш Бог". Местоименный суффикс "наш" кажется здесь избыточным - ведь слова "И Бог вывел нас" однозначно приписывают спасение Божественному вмешательству. Но слово *Элокейну* указывает на продолжающуюся, непрерывную связь; суффикс здесь придает оттенок двустороннего взаимодействия. Исход из Египта не был одноразовой встречей и одноразовой помощью. Напротив, даже после освобождения евреев Господь не порвал с ними самых тесных отношений. Есть здесь какое-то родственное постоянство, столь непохожее на спонтанность его вмешательства в судьбы других народов.

Кроме того *Элокейну* означает, что спасение из Египта явилось переходом не от рабства к свободе, а скорее от рабства у человека к тому, чтобы стать слугами Господа. К стиху "ибо Мне сыны Израилевы рабы" (Левит 25:55), наши Мудрецы добавляют указание: "а не рабы рабов" (таких же людей, как вы). Поэтому освобождение означало, что человек сбрасывает ярмо, надетое на него другим человеком, и добровольно принимает на себя иго служения Богу. Таким образом, мы понимаем, что просто "*Йоциэйну*" ("вывел нас") без "*элокэйну*" означало бы лишь новое рабство, плен идеологических, психологических и социальных ограничений.

Тора не признает абсолютную свободу, такую свободу, при которой человек не связан никакими обязанностями и нормами. Освобожденные от человеческого гнета, евреи могли теперь свободно избрать путь, на котором они теперь уже добровольно отдавали свою свободу Богу. Как будто Господь сказал: "Отдайте Мне свою свободу, и только тогда вы будете свободны".

Это может показаться парадоксом. Как может человек быть свободным, если он отдает свою свободу? Разобраться в этом нам поможет анализ экзистенциального положения человека. Бывает ли человек когда-нибудь по-настоящему свободен? Разве он не пленник законов природы, не подчиняется прихотливым изменениям своего здоровья, вторжению несчастных случаев и вечно маячащему перед ним призраку смерти? Это цепи, которые на него накладывает физиология. Но человек вынужден также подчиняться социальному давлению: нравам окружающего его общества, предубеждениям своей семьи и предрассудкам своего класса. В действительности человек, который считает себя свободным, постоянно подвергается на своем пути ударам и давлению, сталкивается с принуждением и ограничениями, причем даже в том случае, когда над ним не стоит надсмотрщик. Эти силы деформируют его начинания и реально лишают его свободы.

Покорившись Господу, человек воистину приобретает свободу. Его перестают мучить гнетущие волнения по поводу его

здоровья или грядущей смерти. Мир вокруг нас подчиняется Милосердному, а следуя Его наставлениям, мы достигаем близости к Нему. Тем самым, человек приобретает способность противостоять всем враждебным и опасным для нас силам. Его укрепляет вера в трансцендентный порядок, царящий вокруг него, в изначальную милость Бога- Жизненные бури уже не приводят его в ужас. Единственный страх - страх перед Богом. Почитание, доходящее до благоговения, избавляет его от всех остальных страхов. Таким образом, признание над собой власти Бога приводит не к ограничению свободы, а к ее росту.

1.3. Хамец и маца: Почему нам заповедано есть мацу и запрещено есть хамец.

Заповедь есть мацу и запрещение есть хамец - важнейший знак Песаха. Первый вопрос, который, согласно Агаде, задает в Песах еврейский ребенок, гласит: "Почему во все ночи мы можем есть и хамец, и мацу, а в эту ночь только мацу?". И поэтому, вникая в различие между хамцом и мацой, мы можем продвинуться в понимании Песаха.

Что такое хамец? Берут муку и воду, смешивают, и тесто начинает "подниматься", оно наполняется пузырьками газа, продуктами своего брожения. Эти пузырьки не увеличивают массу теста, но они придают ему сложную структуру, мягкость (глубину) и вкус. Для улучшения вкуса в хамец часто кладут масло, яйца и прочее.

Что такое маца? Берут ту же муку и воду, но тесто выпекают очень быстро, чтобы оно не успело закваситься, и даже принимают специальные меры (брызгают холодной водой, раскатывают зубчатыми колесиками), чтобы предотвратить наполнение теста воздухом. Мацу для Седера делают только на воде, без всяких добавок; если в тесто для вкуса были добавлены масло и другие компоненты, то маца называется *маца ашира* - "хлеб богатый, обогащенный" - в противоположность обычной маце, которая называется *лехем они* - "хлеб бедности" - это понятие связано со словами *онийут* - "бедность" и *анава* - "скромность". По мнению большинства раббаним, *маца ашира* не является запрещенной в Песах, но с ее помощью нельзя выполнить заповедь "есть мацу"; для выполнения этой заповеди подходит только *лехем они*.

Маца и хамец - противоположности, но они также и связаны между собой. Согласно заповеди Торы, мацу можно сделать только из такого зерна, которое заквашивается, т.е. из которого можно получить хамец (например, пшеница). Если же взять зерно, которое само не заквашивается (напр. кукуруза) и испечь лепешки, то их нельзя будет считать мацой.

И смысл этих законов можно пояснить следующим образом: "вода" олицетворяет простое принятие прямого смысла Торы. *Маца они* - есть служение Богу в категории *авода бли таам*, то есть "служение без вкуса", без серьезного понимания или

углубления в интеллектуальные тонкости. Это служение не наполнено "воздухом" - личными соображениями или длительными умозаключениями; оно есть непосредственное принятие Божественной воли. Именно такое служение необходимо для Исхода из Египта.

Служение *Маца Ашира* содержит в себе *таам*, - "понимание, вкус", -до оно также лишено личных соображений. Такое служение допустимо во время Исхода, но не является основным.

Хамец символизирует человека, в котором в дополнение к воде, есть не только "вкус", понимание, но также "брожение" - свои собственные идеи, соображения и планы. Хамец ассоциируется с полнотой свободы воли человека (рассматривается человек религиозный и соблюдающий заповеди, т.е. хамец, построенный на кошерных ингредиентах). В течение всего года, образующего своего рода "цикл служения", человек опирается в своем служении на собственные планы и идеи.

Человек действует в рамках *галахи* (совокупности еврейских законов), цель его - реализация Торы в мире, но масса конкретных действий основывается на его собственном понимании ситуации, на личных вкусах и свободе выбора.

Служение в категории "хамец" необходимо. Религиозный человек вовсе не должен походить на робота, он не должен отказываться от собственного понимания происходящего вокруг него. Но полнота понимания и свободы воли предусматривает также, что в некоторый момент необходим отказ от своего понимания и от своего выбора, необходимо подчинение непосредственной воле Бога. Именно такой тип служения - служение "хлеба бедности", *лехем они*, - необходим в критический момент Исхода. Мидраш сообщает нам, что евреи опустили на 49 уровней нечистоты Египта, и они не планировали Исход и не жаждали его; в каждый момент они готовы были сказать: "уже этого нам достаточно". Однако их хватило на то, чтобы отказаться от собственных идей и подчинить себя прямой Божественной воле, и за это они были выведены.

Съедая на Седере кусочек мацы в исполнение заповеди Торы, мы выражаем свою готовность к *овода бли таам* - "служению без вкуса". Мы выражаем понимание того, что обычное служение в течение года, "служение со свободным выбором" должно непременно иметь своим фундаментом (т.к. Песах - первый в ряду праздников) простое принятие Божественной воли даже без понимания ее смысла и вразрез с собственными планами. Только на таком прочном фундаменте здание "служения со свободным выбором" может стать "шатрами Шема" (см. Бытие, 9:27) и местом обитания *Шехины* (Божественного присутствия).

1.4 Маца - символ рабства, она же символ свободы

В начале Седера маца - символ рабства, пища рабов - "хлеб бедности, который ели отцы наши в рабстве". Ближе к концу Седера, в отрывке "Рабан Гамлиэль...", маца выступает как символ свободы и Божественного управления миром, пища свободных людей. Это учит нас тому, что Исход не обязательно сопровождается улучшением условий и увеличением комфорта, его суть - не физическое, а духовное продвижение.

1.5. "Хаг ха-Песах" и "Хаг ха-Мацот"

Раби Леви Ицхак из Бердичева, да будет благословенна память о праведнике, сказал: "Почему в Торе Песах называется *Хаг ха-Мацот* ("праздник мацы"), в то время как евреи обычно называют его *Хаг ха-Песах* ("праздник Песаха")? Потому, что Бог и Израиль, обращаясь друг к другу с любовью, подчеркивают хорошее друг в друге. Израиль славит Всевышнего, Который миновал (*пасах*) дома евреев, поражая Египет, а Бог восхваляет евреев, которые доверились Ему и вышли из плодородного Египта в пустыню так быстро, что даже тесто не успело закваситься, и потому они должны были испечь из него мацу.

1.6. Месяц нисан и месяц тишри

Когда говорят о начале еврейского года, то обычно представляют себе осенний праздник Рош ха-Шана. Однако в еврейских источниках указывается (трактат Рош ха-Шана 1:1), что у еврейского года есть не одно, а целых четыре начала: четыре особые даты в году, от каждой из которых начинается год в своем особом смысле.

Два наиболее важных из этих четырех начал года - это начало месяца нисан и начало месяца тишри. Начало месяца тишри - это привычный нам Рош ха-Шана. Месяц нисан - это Песах, Исход.

В Талмуде рассказывается о споре между Мудрецами: одни придерживаются мнения, что мир создан в тишри, а другие - что мир сотворен в Нисане. И разъяснение этого спора таково: у каждой вещи есть две стороны - ее строение и ее назначение, без которого вещь еще не является сама собой. Например, радиоприемник является, с одной стороны, электронным устройством, а с другой - прибором для слушания радиопередач; однако для дикаря, не осознающего второй аспект, примитивизируется также и первый: ему радиоприемник представляется просто кирпичом. В тишри был сотворен материальный мир, в нисане совершился Исход из Египта и был создан еврейский народ, через который мир приблизится к осуществлению Божественного Царства на земле, т.е. к той цели, ради которой мир сотворен. В упомянутом талмудическом споре одни Мудрецы считают моментом Сотворения создание материального мира, другие относят этот момент к Исходу из Египта и рождению еврейского народа, дающих возможность использовать мир по его назначению.

В связи с этим в еврейском календаре есть два основных начала года. При этом тишри - это "начало года" для счета лет (от Сотворения мира), а в нисане - "начало года" для счета месяцев (т.е. "первым месяцем" всегда называется нисан, "вторым" - ияр, а тишри всегда называется "седьмым месяцем"). С тишри считают все, что связано с миром человечества в целом. С нисана же считают то, что связано с месяцами и лунной структурой еврейского календаря, в частности, *Шалощ Регалим* - три праздника паломничества в Иерусалим: Песах, Шавуот и Суккот, которые рассказывают нам о последовательных стадиях Исхода из Египта (Песах о выходе из Египта, Шавуот - о даровании Торы, Суккот - о переходе к ощущению прямой власти Бога).

Обратим внимания на сами названия праздников.

Иврит Торы - Святой язык, и слова в нем связаны между собой так же, как связаны сущности, которые они обозначают.

В тишри: Рош *ha-Шана* - "начало года".

В нисане: Рош *ha-Ходашим* - "начало месяцев".

Слово *шана* - "год" связано с корнем *яшан* - "старый". От того же корня образованы слова *шина* - "повторение", *шинуй* - "изменение" (в соотнесении с предыдущим).

Слово *ходеш* - "месяц", связан с корнем *хадаш* - "новое".

Тот цикл годов, который начинается в Рош ha-Шана, есть повторение, хотя и с некоторыми вариациями, того, что было и раньше. Цикл же месяцев и праздников, начинающийся с нисана и Песаха, каждый раз приносит для мира и для соблюдающих законы и традиции нечто новое.

Почему так? Потому, что в Рош ha-Шана мы прежде всего всматриваемся в прошлое, черпаем силы из того, что было, - из Сотворения мира и истории Адама, первого Человека (т.к. еврейские года считаются от Сотворения Мира, точнее от Шестого Дня Творения, когда был создан человек). Что же касается Исхода из Египта, то это было лишь закладыванием фундамента, определением той роли, которую евреи должны играть в мире, - роли, которую можно сформулировать как "исправление мира под властью Бога" (слова из молитвы *Алейну лешабеах*). Взглянув на окружающий нас мир, можно легко увидеть, что эта цель еще не достигнута, т.е. Машиах (Мессия) пока еще не пришел, и поэтому каждое движение к этой цели внесет нечто принципиально новое - и для каждой участвующей в нем души, и для всего мира в целом.

Поэтому счет евреями месяцев от нисана есть не просто календарный порядок, но прямая заповедь Торы (Исход, 12:2): "Месяц этот (т.е. нисан, месяц Исхода) есть для вас начало месяцев..." Как указывает Раши с самых первых слов своего комментария к Торе, заповедь счета месяцев от нисана является первой заповедью, данной всему народу Израиля

(предыдущие заповеди давались отдельным людям: Адаму, Ною, Аврааму и т.д.). Все аспекты своей жизни мы должны рассматривать применительно к той цели, ради которой наш народ был создан в этом мире.

2. Седьмой день Песаха - "Переход через море"

Седьмой (а в Галуте и восьмой) дни Песаха - Праздник, а "промежуточные дни" Песаха - "*холь ха-мозд*": дословно "будни праздника", каникулы. В эти "промежуточные" дни не принято заниматься работой, которую можно было бы сделать и после Песаха. Седьмой же (и восьмой) день Песаха - полный Праздник, и всякая работа, кроме приготовления пищи, запрещена, как и в первый день. Этот праздник - в память о чудесах, которые были совершены для наших предков на Красном море.

В синагоге читают отрывок из Торы, рассказывающий об этом ("Исход", от 13:17 до 15:26). Дома с вечера зажигают свечи с благословением и устраивают трапезу. Темы празднования - Песах, Омер, переход через Красное море ("Ям Суф"). Ниже мы приводим большую часть этого текста и в конце некоторые комментарии.

Исход, 13:17. И БЫЛО - КОГДА ОТПУСТИЛ ФАРАОН НАРОД, ТО НЕ ПОВЕЛ ИХ БОГ ПО ДОРОГЕ, ИДУЩЕЙ ЧЕРЕЗ ЗЕМЛЮ ФИЛИСТИМЛЯН. ПОТОМУ ЧТО ОНА КОРОТКА, ИБО СКАЗАЛ БОГ: ЧТОБЫ НЕ ПЕРЕДУМАЛ НАРОД ПРИ ВИДЕ ВОЙНЫ И НЕ ВЕРНУЛСЯ БЫ В ЕГИПЕТ.

18. И БОГ ПОВЕРНУЛ НАРОД НА ДОРОГУ ПУСТЫНИ К КРАСНОМУ МОРЮ. И ВЫШЛИ ВООРУЖЕННЫМИ СЫНЫ ИЗРАИЛЯ ИЗ ЗЕМЛИ ЕГИПЕТСКОЙ.

19. И ВЗЯЛ МОИСЕЙ КОСТИ ИОСИФА С СОБОЮ, ИБО КЛЯТВОЮ ЗАКЛЯЛ ТОТ СЫНОВ ИЗРАИЛЯ, СКАЗАВ: НЕСОМНЕННО, ПОЗАБОТИТСЯ БОГ О ВАС, ТАК ВЫНЕСИТЕ ЖЕ КОСТИ МОИ ОТСЮДА С СОБОЙ.

20. И ДВИНУЛИСЬ ОНИ ОТ СУККОТ, И РАСПОЛОЖИЛИСЬ СТАНОМ В ЭЙТАМЕ, НА КРАЮ ПУСТЫНИ.

21. А ГОСПОДЬ ИДЕТ ПЕРЕД НИМИ ДНЕМ В СТОЛПЕ ОБЛАЧНОМ, ЧТОБЫ ВЕСТИ ИХ В ПУТИ, А НОЧЬЮ В СТОЛПЕ ОГНЕННОМ, ЧТОБЫ СВЕТИТЬ ИМ, ДАБЫ МОГЛИ ОНИ ИДТИ ДНЕМ И НОЧЬЮ.

22. НЕ ОТДАЛЯЛСЯ СТОЛП ОБЛАЧНЫЙ ДНЕМ И СТОЛП ОГНЕННЫЙ НОЧЬЮ ОТ НАРОДА.

Гл. 14:1: И ГОСПОДЬ СКАЗАЛ МОИСЕЮ ТАК:

2. СКАЖИ СЫНАМ ИЗРАИЛЯ, ПУСТЬ ВЕРНУТСЯ И РАЗОБЬЮТ

СТАН ПЕРЕД ПИ-hA-ХИРОТ; НАПРОТИВ НЕГО
РАСПОЛОЖИТЕСЬ У МОРЯ

3. И СКАЖЕТ ФАРАОН О СЫНАХ ИЗРАИЛЯ: ЗАБЛУДИЛИСЬ
ОНИ В ЗЕМЛЕ ЭТОЙ, ЗАПЕРЛА ИХ ПУСТЫНЯ.

4. А Я УКРЕПЛЮ СЕРДЦЕ ФАРАОНА, И ПОГОНИТСЯ ОН ЗА
ВАМИ. И ПРОСЛАВЛЮСЬ Я ЧЕРЕЗ ФАРАОНА И ЧЕРЕЗ ЕГО
ВОЙСКО, И ПОЗНАЮТ ЕГИПТЯНЕ, ЧТО Я -ВСЕВЫШНИЙ. И
СДЕЛАЛИ ОНИ ТАК.

5. И СООБЩЕНО БЫЛО ЦАРЮ ЕГИПЕТСКОМУ. ЧТО БЕЖАЛ
НАРОД; И ОБРАТИЛСЯ ГНЕВ В СЕРДЦЕ ФАРАОНА И РАБОВ
ЕГО НА НАРОД, И СКАЗАЛИ ОНИ: ЧТО ЖЕ МЫ СДЕЛАЛИ?!
ВЕДЬ МЫ ОТПУСТИЛИ ИЗРАИЛЬ, ИЗБАВИВ ЕГО ОТ
СЛУЖЕНИЯ НАМ!

6. И ЗАПРЯГ ОН КОЛЕСНИЦУ СВОЮ И НАРОД СВОЙ ВЗЯЛ С
СОБОЙ.

7. И ВЗЯЛ ШЕСТЬСОТ КОЛЕСНИЦ ОТБОРНЫХ, И ВСЕ
КОЛЕСНИЦЫ ЕГИПЕТСКИЕ С ВОИНАМИ НА НИХ.

8. И УКРЕПИЛ ГОСПОДЬ СЕРДЦЕ ФАРАОНА, ЦАРЯ
ЕГИПЕТСКОГО, И ТОТ ПОГНАЛСЯ ЗА СЫНАМИ ИЗРАИЛЯ. А
СЫНЫ ИЗРАИЛЯ УХОДИЛИ С РУКОЮ ВЫСОКО ПОДНЯТОЙ.

9. И ПОГНАЛИСЬ ЕГИПТЯНЕ ЗА НИМИ И НАСТИГЛИ ИХ,
РАСПОЛОЖИВШИХСЯ У МОРЯ, ВСЕ КОНИ С КОЛЕСНИЦАМИ
ФАРАОНА, И ВСАДНИКИ ЕГО И ВОЙСКО ЕГО У ПИ-hA-ХИРОТ
ПЕРЕД БААЛ-ЦФОНОМ.

10. И ФАРАОН ПРИБЛИЗИЛСЯ, И ПОДНЯЛИ СЫНЫ ИЗРАИЛЯ
ГЛАЗА СВОИ, И ВОТ -ЕГИПТЯНЕ ДВИЖУТСЯ ЗА НИМИ, И
ОЧЕНЬ УСТРАШИЛИСЬ ОНИ, И ВОЗОПИЛИ СЫНЫ ИЗРАИЛЯ К
БОГУ.

11. И СКАЗАЛИ ОНИ МОИСЕЮ: РАЗВЕ МОГИЛ НЕДОСТАЕТ В
ЕГИПТЕ, ЧТО ВЗЯЛ ТЫ НАС УМЕРЕТЬ В ПУСТЫНЕ? ЧТО ЖЕ
ЭТО СДЕЛАЛ ТЫ НАМ, ВЫВЕДЯ НАС ИЗ ЕГИПТА?

12. РАЗВЕ НЕ ОБ ЭТОМ ГОВОРИЛИ МЫ ТЕБЕ В ЕГИПТЕ,
СКАЗАВ: ОСТАВЬ НАС, И БУДЕМ МЫ СЛУЖИТЬ ЕГИПТЯНАМ;
ИБО ЛУЧШЕ НАМ РАБОТАТЬ НА ЕГИПТЯН, ЧЕМ УМЕРЕТЬ В
ПУСТЫНЕ.

13. И СКАЗАЛ МОИСЕЙ НАРОДУ: НЕ БОЙТЕСЬ, СТОЙТЕ И
УВИДИТЕ СПАСЕНИЕ БОЖЬЕ, КОТОРОЕ ОН СОТВОРИТ ВАМ
НЫНЕ; ИБО ЕГИПЕТ, КОТОРЫЙ ВЫ НЫНЕ ВИДИТЕ, НЕ
УВИДИТЕ БОЛЕЕ ВОВЕКИ.

14. БОГ БУДЕТ СРАЖАТЬСЯ ЗА ВАС, ВЫ ЖЕ УМОЛКНИТЕ.

15. И БОГ СКАЗАЛ МОИСЕЮ: ЧТО ТЫ ВОПИЕШЬ КО МНЕ? СКАЖИ СЫНАМ ИЗРАИЛЯ, ЧТОБЫ ОНИ ДВИНУЛИСЬ!

16. А ТЫ ВОЗНЕСИ ПОСОХ СВОЙ И ПРОСТРИ РУКУ СВОЮ НАД МОРЕМ И РАССЕКИ ЕГО, И ПРОЙДУТ СЫНЫ ИЗРАИЛЯ СРЕДИ МОРЯ ПО СУШЕ.

17. Я ЖЕ УКРЕПЛЮ СЕРДЦЕ ЕГИПТЯН, И ОНИ ПОЙДУТ ЗА НИМИ. И ПРОСЛАВЛЮСЬ Я ЧЕРЕЗ ФАРАОНА И ЧЕРЕЗ ВСЕ ВОЙСКО ЕГО, ЧЕРЕЗ КОЛЕСНИЦЫ ЕГО И ЧЕРЕЗ ВСАДНИКОВ ЕГО.

18. И УЗНАЮТ ЕГИПТЯНЕ, ЧТО Я - ВСЕВЫШНИЙ, КОГДА ПРОСЛАВЛЮСЬ ЧЕРЕЗ ФАРАОНА, ЧЕРЕЗ КОЛЕСНИЦЫ ЕГО И ЧЕРЕЗ ВСАДНИКОВ ЕГО.

19. И ДВИНУЛСЯ АНГЕЛ БОГА, ШЕДШИЙ ПЕРЕД СТАНОМ ИЗРАИЛЯ, И ПОШЕЛ ПОЗАДИ НИХ; ДВИНУЛСЯ И СТОЛП ОБЛАЧНЫЙ, КОТОРЫЙ ВПЕРЕДИ НИХ, И ВСТАЛ ПОЗАДИ НИХ.

21. И ПРОСТЕР МОИСЕЙ РУКУ СВОЮ НАД МОРЕМ; И ОТВОДИЛ БОГ МОРЕ СИЛЬНЫМ ВОСТОЧНЫМ ВЕТРОМ ВСЮ НОЧЬ, И СДЕЛАЛ МОРЕ СУШЕЮ,

22. И ПОШЛИ СЫНЫ ИЗРАИЛЯ ВНУТРИ МОРЯ ПО СУШЕ. А ВОДЫ БЫЛИ ИМ СТЕНОЮ СПРАВА И СЛЕВА ОТ НИХ.

23. И ПОГНАЛИСЬ ЕГИПТЯНЕ, И ВОШЛИ ЗА НИМИ ВСЕ КОНИ ФАРАОНА. КОЛЕСНИЦЫ ЕГО И ВСАДНИКИ ЕГО В СРЕДИНУ МОРЯ.

24. И ВОТ - В УТРЕННЮЮ СТРАЖУ ВОЗЗРЕЛ БОГ НА СТАН ЕГИПТЯН В СТОЛПЕ ОГНЕННОМ И ОБЛАЧНОМ И ПРИВЕЛ В ЗАМЕШАТЕЛЬСТВО СТАН ЕГИПТЯН.

25. И СНЯЛ КОЛЕСА С КОЛЕСНИЦ ИХ. ТАК ЧТО ОНИ ВОЛОКЛИ ИХ С ТРУДОМ. И СКАЗАЛИ ЕГИПТЯНЕ: БЕЖИМ ОТ ИЗРАИЛЯ, ИБО БОГ СРАЖАЕТСЯ ЗА НИХ С ЕГИПТОМ.

26. И БОГ СКАЗАЛ МОИСЕЮ: ПРОСТРИ РУКУ СВОЮ НАД МОРЕМ, И ДА ОБРАТЯТСЯ ВОДЫ НА ЕГИПТЯН, НА КОЛЕСНИЦЫ ИХ И НА ВСАДНИКОВ ИХ.

27. И ПРОСТЕР РУКУ СВОЮ НАД МОРЕМ, И ВОЗВРАТИЛОСЬ МОРЕ ПОУТРУ К ПРИРОДНОЙ СИЛЕ СВОЕЙ. А ЕГИПТЯНЕ БЕЖАЛИ ЕМУ НАВСТРЕЧУ, И ОПРОКИНУЛ БОГ ЕГИПТЯН СРЕДИ МОРЯ.

28. И ВОЗВРАТИЛИСЬ ВОДЫ, И ПОКРЫЛИ КОЛЕСНИЦЫ И ВСАДНИКОВ, И ВСЕ ВОЙСКО ФАРАОНА. ВОШЕДШЕЕ ЗА НИМИ В МОРЕ, НЕ ОСТАЛОСЬ ИЗ НИХ НИ ОДНОГО.

29. А СЫНЫ ИЗРАИЛЯ ШЛИ СУШЕЮ СРЕДИ МОРЯ, А ВОДЫ БЫЛИ ИМ СТЕНОЮ СПРАВА И СЛЕВА ОТ НИХ

30. И ИЗБАВИЛ БОГ В ТОТ ДЕНЬ ИЗРАИЛЬ ОТ РУКИ ЕГИПТЯН, И УВИДЕЛ ИЗРАИЛЬ ЕГИПТЯН МЕРТВЫМИ НА БЕРЕГУ МОРЯ.

31. И УВИДЕЛ ИЗРАИЛЬ СИЛУ ВЕЛИКУЮ, КОТОРУЮ ПРОЯВИЛ БОГ НА ЕГИПТЯНАХ, И УСТРАШИЛСЯ НАРОД БОГА, И УВЕРОВАЛ В БОГА И В МОИСЕЯ. РАБА ЕГО.

Гл. 15:1. ТОГДА ВОСПЕЛ МОИСЕЙ И СЫНЫ ИЗРАИЛЕВЫ ПЕСНЬ ЭТУ ВСЕВЫШНЕМУ ЗА СВОЕ СПАСЕНИЕ И СКАЗАЛИ: БУДУ ВОСПЕВАТЬ ВСЕВЫШНЕМУ, ИБО ВЕЛИКОЕ СДЕЛАЛ ОН, КОНЯ И ВСАДНИКА ОПРОКИНУЛ В МОРЕ... и т.д.

Ни в коей мере не претендуя дать всеобъемлющее разъяснение этого отрывка Торы, попробуем рассмотреть хотя бы основные его идеи.

Чем, собственно, явился для евреев переход через Красное море? Он был самым ярким и решающим моментом на пути перехода из состояния рабства в состояние свободного человека.

Когда евреи были зажаты между морем и подступающим врагом, они оказались не в состоянии оказать сопротивление египтянам. Может показаться странным, что 600 тысяч боеспособных мужчин настолько охвачены страхом, что не думают о сражении и защите себя и своих семей. Но поколение, стоящее сейчас у моря, - поколение вчерашних рабов, привыкших видеть в египтянах своих господ, они были психологически не в состоянии воевать со своим хозяином.

И потому Моисей сказал своему народу (14:13-14): "Стойте и увидите спасение Божье, ... Бог будет сражаться за вас, вы же молчите".

Необходимо отметить, что согласно Традиции все мироздание утверждено Творцом на балансе основных категорий: Милосердия Бога и Его Суда. Об этом говорит и целый ряд "имен Бога", выражающих различные аспекты связи Всевышнего с миром. Когда Моисей сказал: "Бог будет сражаться за вас", он употребил Имя "ha-Шем" - Имя, выражающее милосердие. Даже Милосердие Его превратится в Суд, защищая вас.

С другой стороны. Бог сказал Моисею (14:15), чтобы евреи двинулись еще до того, как Он рассек море и воды расступились. Таким образом, чудо рассечения моря было лишь наполовину "чудом сверху" - нашлись люди, сделавшие все необходимое "снизу", чтобы оно могло произойти. Это было началом реализации того духовного потенциала, которым еврейский народ уже обладал к моменту Исхода. На это

указывает нам Тора, употребляя в стихе (13:18) крайне необычное и особенное слово *хамушим* - "экипированные", "вооруженные", "упятеренные" вышли евреи из Египта.

Книга "Зоһар" пишет о рассечении моря: "Сказал рабби Ицхак: снабдить человека всем нужным для жизни Богу так же трудно, как разделить воды моря. Все деяния Всевышнего - выражение Милосердия и Суда. Суд происходит постоянно, везде, в любое время над грешниками, над праведниками и над всем существующим. И вот при виде стольких дурных людей и дурных деяний Всевышнему как бы трудно поддерживать жизнь человека. И если Он все же это делает, то лишь потому, что великое Милосердие нисходит ко всем населяющим мир. И все получают необходимое для жизни: праведники, грешники, птицы, животные и все сущее в этом мире. Все живет и оживляется, и для Всевышнего это так же трудно, как разделить воды моря".

Почему можно сказать, что Всевышнему было трудно разделить воды моря? Когда евреи были зажаты между морем и египетским войском и Всевышний хотел разделить воды моря, в Небесном Суде был поставлен вопрос: почему египтяне должны погибнуть, а для евреев море должно расступиться? Ведь перед Богом они одинаково грешны: и те, и другие - идолопоклонники, и те, и другие предавались разврату, и те и другие проливали кровь. И Всевышнему трудно было обойти это обвинение и совершить чудо. Когда же забрезжило утро, с ним возникло напоминание об Аврааме, который чуть свет с поспешностью встал, чтобы исполнить веление Всевышнего пойти приносить в жертву сына (Бытие, 22:1-19). И тогда воды моря расступились. Источник спасения - в готовности евреев нести наследие Авраама.

3. Счет Омера

С вечера второго дня Песаха (т.е. в диаспоре - со Второго Седера) начинается Счет Омера. *Омер* - это сноп, который приносили в Храм в Иерусалиме на следующий день после Песаха, после чего отсчитывали 49 дней и на пятидесятый праздновали праздник Шавуот. Заповедь Торы для каждого еврея считать эти дни, и в молитвеннике указано, как именно это нужно делать.

Первый Счет Омера евреи совершили по выходе из Египта. Им было обещано, что через 50 дней они получат Тору. Притча рассказывает о человеке, которому был обещан ценный подарок, и он считал дни до назначенного срока. Таким образом. Счет Омера отражает стремление евреев к Торе; он показывает нам, что Песах и Шавуот - единый праздник Исхода из Египта. Тора говорит нам (Исход, 7:26): *"Шела'х эт ами' ве-явду'ни"* - "отпусти народ Мой и они будут служить Мне" - подчеркивая неразрывность "выхода" и "служения". Неправильно цитировать только, как делают некоторые, "Отпусти народ Мой"; тогда слово "Мой" превращается в "мой", т.е. наш, и вместо Божественного

предназначения выделяются родственные связи.

Дни Омера считаются полутраурными из-за трагических событий, постигших Израиль в эти дни (за исключением Песаха, Суббот и *Лаг ба-Омер* - тридцать третьего дня счета Омера). В связи с этим в дни Омера не устраивают свадеб и не стригут волосы.

Какие же несчастья случились с евреями в эти дни? Это гибель в эпоху восстания Бар-Кохбы двадцати четырех тысяч учеников рабби Акивы, погибших от эпидемии дифтерита. В Талмуде говорится, что они умерли потому, что не обращались друг к другу уважительно. Это конечно не означает, что они невежливо разговаривали друг с другом или ссорились. Традиция говорит нам, что у каждого из них был особый путь в познании Торы и в приближении к Богу - и это совершенно нормально и правильно. Но ученики рабби Акивы не уважали один пути другого; каждый считал свой путь единственно верным - и это привело их к смерти. Согласно формальным критериям, они выполняли все галахические требования, но они не следовали принципу "*Квод ха-Брийо'т*" - "уважения к людям".

Счет Омера - это время от Песаха до Шавуот, от Исхода из Египта до получения Торы, это время перехода из состояния раба в состояние свободного и уважающего свободу других человека, достойного получения Торы. Каждый год это время дается нам для особого духовного роста. Ученики рабби Акивы, да будет благословенна память о праведниках, не смогли подняться на духовный и человеческий уровень, соответствующий количеству их знаний, И Бог избрал для их смерти именно время счета Омера. И Талмуд рассказывает нам, что они умерли от эпидемии дифтерита - болезни горла, которое без достаточного уважения говорило о путях познания Бога, избранных другими соблюдающими евреями, и в этом есть проявление принципа Божественных наказаний: "мера за меру".

В наше время, когда мы видим вокруг себя множество направлений внутри традиционного (т.е. ортодоксального) Иудаизма: "Иешива-Университет", "Агудат Исраэль", религиозные сионисты и не сионисты, Брацлавские хасиды и хабадники, Сатмарские хасиды и литваки, - да будет благословенна память всех праведников, давших жизнь всему этому разнообразию! - какой путь мы можем найти, чтобы евреи, следуя Торе, сохраняли единство - ведь только в единстве Израиль может получить и исполнять Тору?

Путь этот - в "*Квод ха-Брийот*", что дословно переводится как "уважение (к человеку как) к созданию (Бога)". Единство Израиля состоит не в том, чтобы кто-то подавлял всех остальных, но в том, что все - разные и самостоятельные - живут в мире между собой и составляют единую "общину Бога". (Вспомним также, что и исходно народ Израиля состоит из двенадцати колен; и в Храме были отдельные ворота - т.е. свой путь к служению Всевышнего - для каждого колена. Так что

такая множественность заложена в основе нашего народа.) Поэтому и *"Квод ха-Брийот"* - центр нашей жизни. В этом понимании известных слов Мудрецов: "Второй Храм был разрушен из-за *"синат хинам"* - "беспричинной, безосновательной ненависти", а Третий Храм будет построен через *"ахаеат хинам"* - любовь, не требующая специальных обоснований" - любовь ко всем евреям, стремящимся к Богу и к заповеданным Им путям, а не только к тем, кто разделяет именно твой подход.

Законы траурности дней Омера были установлены не сразу после трагических событий с учениками рабби Акивы (2-й век н.э.), но лишь через шесть столетий, в эпоху Гаонов - поскольку они увидели, что Израиль постепенно сползает к тем же ошибкам; и они хотели подчеркнуть непреходящее центральное значение *"Квод ха-Брийот"*. Мы должны быть особенно внимательны к этому во время счета Омера.

(Интересно также заметить, что на дни счета Омера приходится *"Йом ха-Шоа"* - "день памяти жертв Катастрофы европейского еврейства во время Второй мировой войны" (27 нисана); *"Йом ха-Ацмаут"* - "День независимости" (5 ияра) и *"Йом Йерушалаим"* - "День освобождения Иерусалима" (28 ияра) - дни, вызывающие наибольшие споры между различными современными направлениями. Так что Всевышний предоставил нам широкие возможности проявить уважение к чужой точке зрения.)

(Вот другие трагические события, случившиеся с Израилем в дни Омера. В 1096 г. в Германии в эти дни были массовые погромы, ведущие учителя были заживо сожжены. А в 1648-49 гг. на эти дни пришлись самые кровавые погромы Богдана Хмельницкого.)

4. Лаг ба-Омер, 33-й день счета Омера (ЛаГ=Ламед+Гимел=33)

Восемнадцатое ияра - это 33-й день по Омеру. Этот день - *"Йом хилула"* (день празднования памяти) рабби Шимона Бар Йохая (РаШБИ). Этот радостный день в середине траурного периода. В этот день не говорится Таханун (молитва скорби), устраиваются свадьбы, можно стричься (по обычаю ашкеназов, а у сефардов - по-прежнему нельзя). Надевают новую одежду, в синагогах зажигают много светильников.

В городах Земли Израиля играют и поют в память о великом Танае (учителе Мишны), осененном Божественным вдохновением, рабби Шимоне Бар Йохе. Особенно празднуется этот день в Мироне - месте, где похоронен рабби Шимон и его сын рабби Элазар. Там этот день празднуют специальными молитвами, изучением Торы, танцами, песнями, зажиганием больших факелов. Сущность этого дня покрыта тайной, скрыта в эзотерической мудрости Мудрецов Каббалы всех поколений. Мы знаем только одно об этом дне: в этот день

ученики рабби Акивы, умиравшие тысячами от дифтерита, перестали умирать.

Восхваление РаШБИ

Традиция говорит нам, что РаШБИ умер в Лаг ба-Омер и что день его кончины был наполнен великим светом безграничной радости от скрытой мудрости, которую он в этот день открыл своим ученикам и которая была записана в книге Зоһар. Этот день был для него и для его учеников как день свадьбы для жениха. Традиция передает нам, что солнце не садилось, пока он не открыл все, что ему было позволено открыть, и только тогда солнце зашло и его душа поднялась на небеса. РаШБИ целиком исполнил то, что его душе было поручено в мире; поэтому этот день - день веселья, а не скорби. Таково было желание РаШБИ, и так повелось с тех времен (с середины 2-го века н.э.).

В этот день принято стричь волосы мальчикам, которым исполнилось три года, и оставлять "пейсы", чтобы научить их заповеди: "Не стриги краев головы своей кругом" (Левит, 19:27).

Вне Земли Израиля принято, чтобы дети в Лаг ба-Омер играли с луком и стрелами. Источник этого обычая в том, что в дни РаШБИ не видели на небе радуги. Его заслуг было достаточно, чтобы защитить мир от катастрофы, и не было нужды в знамении "радуги" - в знаке, что на земле больше не будет Потопа (см. Бытие 9:15). После смерти РаШБИ опять появилась радуга.
